

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء التاسع عشر



الطبعة
مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء التاسع عشر



المتابعة
مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م

فهرس الجزء التاسع عشر

سورة الجن

صفحة

تفسير قوله تعالى : « قل أوحى إلى أنه أسمع نفر من الجن ... » الآيات . فيه

مسائل : أوجه القراءات في « أوحى » . هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم

الجن في ليلتهم أم لم يرهم ؟ الأحاديث الواردة في قصة أستماعهم للقرآن .

حديث النهي عن الاستنجاء بالعظم والبر . اختلاف أهل العلم في أصل

الجن . الكلام على أن الجن يأكلون خلافا للأطباء والفلاسفة . الجن يتصورون

لنا في صور الحيات لحديث « الموطأ » . مشركو مكة لم يدركوا ما أدركته

الجن بتدبرها للقرآن . اختلاف القراء في فتح همزة « أن » وكسرها في السورة .

معنى « جدر بنا » والقراءات فيها ١

تفسير قوله تعالى : « وأنه كان يقول سفيها على الله شططا ... » الآيات . معنى

الشطط وأصله . تعوذ العرب بالجن في الجاهلية ٨

تفسير قوله تعالى : « وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا ... » الآيات .

الكلام على حراسة السماء من الشياطين . اختلاف السلف في أن الحراسة كانت

قبل البعثة أو بعدها ١٠

تفسير قوله تعالى : « وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك ... » الآيات . الكلام

على أن الجن منهم المؤمن والكافر . لم يبعث الله قط رسولا من الجن ولا من

أهل البادية ولا من النساء ١٤

تفسير قوله تعالى : « وأن لو أستقموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا ... »

الآية من قول الله تعالى . أينما كان المال كانت الفتنة . معنى الصعد

في اللغة ١٦

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وأن المساجد لله ... » الآية . فيه مسائل : بيان المراد
بالمساجد . إضافة المساجد لله تشريف . يجوز إضافة المساجد لغير الله تعريفا .
يجوز اتخاذ المساجد لغير الصلاة مما يمس مصالح المسلمين . لا تتخذ المساجد
هزوا ومتجرا ومجلسا . آداب دخول المساجد ١٩
- تفسير قوله تعالى : « وأنه لما قام عبد الله يدعوه ... » الايات . « عبد الله »
هنا محمد صلى الله عليه وسلم . قوله : « لبدا » فيه أربع لغات وقراءات . سبب
نزول قوله تعالى : « قال إنما أدعوربي » ٢١
- تفسير قوله تعالى : « قل إني لن يحيرني من الله أحد » الآيات ٢٤
- تفسير قوله تعالى : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا ... » الآيات . فيه
مستلثان : معنى الغيب . المراد بالرسول في قوله : « إلا من أرتضى من رسول »
جبريل أو الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . لا يعلم الغيب أحد سوى الله ومن
أرتضاه من الرسل . ليس المنجم ومن ضاهاه ممن أرتضاه بل هو كافر بالله
مفتر عليه . رد بعض العلماء على المنجمين . رد الإمام على رضى الله عنه على
أحد المنجمين أيضا لما أراد لقاء الخوارج ٢٦

سورة المزمل

تفسير قوله تعالى : « يأيها المزمل . قم الليل إلا قليلا ... » الآيات . فيه مسائل :
أصل « المزمل » والقراءات فيه . « يأيها المزمل » خطاب للنبي صلى الله عليه
وسلم . أقوال العلماء في معنى « المزمل » وحديث السيدة عائشة رضى الله عنها .
ليس المزمل من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم . في خطابه بهذا الاسم فائدتان :
الملاطفة ، والتنبيه لكل راقد ليله . حركة الميم في « قم » الكسر أو الضم
وحكى الفتح . الكلام على حد الليل . اختلاف العلماء في فوضيية قيام الليل .
هل كان أمر القيام خاصا به صلى الله عليه وسلم أو له وللأنبياء قبله ، أو له

- ولأتمته . الأحاديث الواردة في فضل قيام الليل . اختلاف العلماء في النسخ
للأمر بالقيام . الكلام على معنى ترتيب القرآن وفضل قارئه ٣٠
- تفسير قوله تعالى : « إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً » . الأقوال في معنى ثقل القرآن ٣٧
- تفسير قوله تعالى : « إن ناشئة الليل هي أشد وطأ ... » الآيتين . فيه مسائل :
معنى « ناشئة الليل » . ليس في القرآن ما ليس في لغة العرب . في هذه الآية
دليل على فضل صلاة الليل على صلاة النهار . اختلاف العلماء في وقت ناشئة
الليل . صلاة الليل أثقل على المصلي . رد ابن الأنباري على من قال : من قرأ
بحرف يوافق معنى حرف من القرآن فهو مصيب . القراءات في « سبحا » وبيان
معناها ٣٨
- تفسير قوله تعالى : « وأذكر أسم ربك ... » الآية . فيه مسائل : بيان الأقوال
في المراد بذكر الله في الآية . الكلام على معنى التبتل ، والتبتل المأمور به والمنهى عنه ٤٢
- تفسير قوله تعالى : « رب المشرق والمغرب ... » الآيات . الكلام على نسخ
قوله تعالى : « وأصبر على ما يقولون » بآية القتال . قوله : « وذرنى والمكذبين »
نزلت في صناديد قريش ٤٤
- تفسير قوله تعالى : « إن لدينا أنكالا وجمحا ... » الآيات . بيان معنى الأنكال .
بركة الطعام في كيله لحديث النبي صلى الله عليه وسلم ٤٥
- تفسير قوله تعالى : « إنا أرسلنا إليكم رسولا ... » الآيات . الكلام على تعليق
« يوما » في قوله تعالى : « فكيف تتقون إن كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا »
والفزع في ذلك اليوم ٤٧
- تفسير قوله تعالى : « إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ... » الآية .
فيه مسائل : هذه الآية ناسخة لفرضية قيام الليل . الكلام على المراد بقراءة
ما تيسر من القرآن . المشهور أن نسخ قيام الليل كان في حق الأمة ، وبقيت

صفحة

- الفرضية في حق النبي صلى الله عليه وسلم . بيان علة تخفيف قيام الليل . كسب
المال بمنزلة الجهاد . صلاة الليل نسخت بإيجاب الصلوات الخمس . اختلاف
العلماء في قدر ما يلزم أن يقرأ به في الصلاة . بيان معنى القرض الحسن في قوله
تعالى : « وأقرضوا الله قرضا حسنا » ٥٠

سورة المدثر

- تفسير قوله تعالى : « يأيها المدثر . قم فأنذر ... » الآيات . فيه مسائل : بيان
الأقوال في سبب تدثر النبي صلى الله عليه وسلم . في الخطاب بالمدثر ملاطفة
من الكريم إلى الحبيب . قوله تعالى : « وربك فكبر » يقتضى بعمومه تكبير
الصلاة ، ومراد فيه أيضا تكبير التنزيه . في قوله تعالى : « وثيابك فطهر »
ثمانية أقوال ٥٨
تفسير قوله تعالى : « والرجز فاهجر » الآية . بيان القراءات في « والرجز » ومعناها
تفسير قوله تعالى : « ولا تمنن تستكثر » الآية . فيه مسائل : في الآية أحد عشر
تأويلا . ترجيح أحد الأقوال . القراءات في « ولا تمنن » ٦٦
تفسير قوله تعالى : « فإذا نقر في الناقور ... » الآيات . معنى النقر في كلام العرب .
إعراب « يومئذ » ٦٨
تفسير قوله تعالى : « ذرني ومن خلقت وحيدا ... » الآيات . « ذرني »
كلمة وعيد . المفسرون على أن الوحيد هو الوليد بن المغيرة . الأقوال في سبب
تسميته بالوحيد . الكلام على مال الوليد وأولاده . « صعودا » جبل من نار
أو صحرة في جهنم ٦٩
تفسير قوله تعالى : « إنه فكر وقدر ... » الآيات . وصف الوليد للقرآن بأنه ليس
من قول البشر . تعبير قریش له بأنه صبا . تفكيره في وصف النبي صلى الله
عليه وسلم بالساحر والقرآن بالسحر ٧٢

فهرس الجزء التاسع عشر (ز)

صفحة	تفسير قوله تعالى : « سأصليه سقر ... » الآيات	٧٥
	تفسير قوله تعالى : « عليها تسعة عشر ... » الآيتين . الكلام على عدد خزنة جهنم وتعذيبهم لأهلها . القراءات في « تسعة عشر »	٧٧
	تفسير قوله تعالى : « كلا والقمر ... » الآيات . الكلام على « كلا » وهل يجوز الوقف عاها أولا . يجوز قراءة « أدبر » بألف و « دبر » بغير ألف ، و « أسفر » و « سفر » كذلك . « إحدى » بنى ابتداء للتأنيث . « رهينة » أسم بمعنى الرهن وليس مؤنثا . اختلاف العلماء في تعيين أصحاب اليمين . بيان صحة الشفاعة للذين من أهل التوحيد	٨٢
	تفسير قوله تعالى : « فلما هم عن التذكرة معرضين ... » الآيات . المعرضون هم أهل مكة . بيان المراد بالإعراض عن القرآن . اختلاف المفسرين في تفسير القسورة . طلب جماعة من كفار قريش صحفا من الله برسالة محمد	٨٧

سورة القيامة

	تفسير قوله تعالى : « لا أقسم بيوم القيامة ... » الآيات . الكلام على « لا » في الآية . اختلاف المفسرين في المراد بالنفس اللوامة . بيان سبب نزول قوله تعالى : « أychسب الإنسان أن لن نجمع عظامه » . الكلام على المراد بتسوية البنان	٨٩
	تفسير قوله تعالى : « فإذا برق البصر ... » الآيات . بيان القراءات في « برق » ومعناها . الكلام على جمع الشمس والقمر يوم القيامة . أوجه القراءات في « المفر » . معنى الوزر في اللغة . بيان الأعمال التي تنفع الإنسان بعد موته ...	٩٤
	تفسير قوله تعالى : « بل الإنسان على نفسه بصيرة ... » الآيتين . بيان المراد بالبصيرة ومعنى الهاء فيها . الآية فيها دليل على قبول إقرار المرء على نفسه . حكم	

صفحة

- إقرار المرء على الغير بوارث أو دين . لا يصح الإقرار إلا من مكلف غير محجور
 عليه . الاعتذار بعد الإقرار لا يقبل . حكم إقرار المملوك ٩٨
- تفسير قوله تعالى : « لا تحرك به لسانك لتعجل به ... » الآيات ١٠٤
- تفسير قوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة ... » الآيات . الكلام على رؤية الباري
 جل وعلا يوم القيامة ١٠٥
- تفسير قوله تعالى : « كلا إذا بلغت التراقي ... » الآيات ١٠٩
- تفسير قوله تعالى : « فلا صدق ولا صلى ... » الآيات . بيان أن الآية نزلت
 في أبي جهل . « أولى لك فأولى » تهديد ووعيد ١١١
- تفسير قوله تعالى : « أychسب الإنسان أن يترك سدى ... » الآيات ١١٤

سورة الإنسان

- تفسير قوله تعالى : « هل أتى على الإنسان حين من الدهر ... » الآيات . الكلام
 معنى « هل » في الآية . بيان الأطوار التي مرت على خلق آدم عليه السلام .
 أطوار خلق الإنسان . سؤال خبر من اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم عن ماء
 الرجل وماء المرأة ١١٦
- تفسير قوله تعالى : « إنا أعتدنا للكافرين سلاسل ... » الآية . الكلام على معنى
 « سلاسل » وإعرابها ١٢١
- تفسير قوله تعالى : « إن الأبرار يشربون من كأس ... » الآيتين . الكلام على
 عيون الجنة ١٢٢
- تفسير قوله تعالى : « يوفون بالنذر ... » الآيات . بيان معنى النذر وما يندرج فيه .
 الأقوال في المراد بالمسكين واليتيم والأسير . الكلام على من نزلت فيهم الآية .
 الرد على من قال إنها نزلت في علي وفاطمة رضي الله عنهما ١٢٥

صفحة	
١٣٣	تفسير قوله تعالى : « إنا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطريرا ... » الآيات ...
١٣٨	تفسير قوله تعالى : « ويطاف عليهم بآنية من فضة ... » ...
	تفسير قوله تعالى : « ويطوف عليهم ولدان مخلدون ... » الآيات . الكلام على نعيم
	أهل الجنة . بيان إعراب « إستمربق » وأنه معزب . حديث النبي صلى الله عليه
١٤١	وسلم في شأن الرجل الحبشى ...
	تفسير قوله تعالى : « إنا نحن نزلنا عليك القرآن ... » الآيات . الأقوال في سبب
١٤٦	نزول قوله تعالى : « ولا تطع منهم آثما أو كفورا » ، ومعنى « أو » في الآية
١٥٠	تفسير قوله تعالى : « إن هذه تذكرة ... » الآيات ...

سورة المرسلات

	تفسير قوله تعالى : « والمرسلات عرفا ... » الآيات . أقوال المفسرين في المراد
١٥٢	بالمرسلات . الكلام على الهمزة في « أقت » ...
١٥٧	تفسير قوله تعالى : « ألم نهلك الأولين ... » الآيات ...
	تفسير قوله تعالى : « ألم نجعل الأرض كفافا ... » الآيات . فيه مسثلتان :
١٥٨	في الآية دليل على وجوب دفن الميت . النباش تقطع يده ...
	تفسير قوله تعالى : « أنطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون ... » الآيات . الأمر
	للكفار يوم القيامة . الكلام على الظل ذى الشعب الثلاث . جواز آذخار
١٦٠	الخطب والفحم والقوت ...
١٦٤	تفسير قوله تعالى : « هذا يوم لا ينطقون ... » الآيات . قراءة يوم بالنصب والرفع
	تفسير قوله تعالى : « إن المتقين فى ظلال وعيون ... » الآيات . الظلال للمؤمنين
١٦٥	فى مكان الظل ذى الشعب للكفار ...
	تفسير قوله تعالى : « وإذا قيل لهم أركعوا لا يركعون ... » الآيات . الآية نزلت
١٦٦	فى ثقيف أو يقال ذلك فى الآخرة . هذه الآية حجة على أن الركوع ركن فى الصلاة

صفحة

سورة عم

- تفسير قوله تعالى : « عم يتساءلون ... » الآيات . الكلام على أصل « عم »
 والاستفهام بها ومعناها . بيان المراد بالنبا العظيم في الآية ١٦٧
- تفسير قوله تعالى : « ألم نجعل الأرض مهادا ... » الآيات ١٦٩
- تفسير قوله تعالى : « إن يوم الفصل كان ميقاتا ... » الآيات . حديث النبي صلى
 الله عليه وسلم في حشر الناس على صور مختلفة ١٧٣
- تفسير قوله تعالى : « إن جهنم كانت مرصادا ... » الايات . الكلام على معنى
 الرصد ، وأن على النار رصدا . بيان معنى الأحقاب ومدة الحقب . الأقوال
 في أن الآية تدل على الخلود أو لا تدل عليه ١٧٤
- تفسير قوله تعالى : « إن للمتقين مفازا ... » الآيات ١٨٠
- تفسير قوله تعالى : « رب السموات والأرض ... » الآيات . اختلاف المفسرين
 في المراد بالروح في الآية . بيان المراد بالكافر في قوله تعالى : « ويقول الكافر
 ياليتني كنت ترابا » ١٨٣

سورة النازعات

- تفسير قوله تعالى : « والنازعات غرقا ... » الآيات . أقوال المفسرين في معنى
 النازعات . بيان معنى تدير الملائكة للأمر في قوله : « فالمدبرات أمرا » .
 الكلام على الحافرة والساهرة في الآية ١٨٨
- تفسير قوله تعالى : « هل أتاك حديث موسى ... » الآيات . حديث موسى تسلية
 للنبي صلى الله عليه وسلم . في « طوى » ثلاث قراءات ١٩٨
- تفسير قوله تعالى : « أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها ... » الآيات . معنى الآية
 النقرع . بيان معنى سمك السماء ودحو الأرض ٢٠١

صفحة	
٢٠٤	تفسير قوله تعالى : « فإذا جاءت الطامة الكبرى ... » الآيات
٢٠٥	تفسير قوله تعالى : « فاما من طغى ... » الآيات . بيان سبب نزولها . إيثار الدنيا على الآخرة سبب في الهلاك
٢٠٧	تفسير قوله تعالى : « يسألونك عن الساعة ... » الآيات . بيان سبب نزولها . تقوم الساعة بغضب الله تعالى على عباده

سورة عبس

٢٠٩	تفسير قوله تعالى : « عبس وتولى . أن جاءه الأعمى ... » الآيات . فيه مسائل : مارواه أهل التفسير في سبب النزول . الآية عتاب من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم . المؤمن الفقير خير من الغنى . ما فعله ابن أم مكتوم كان فيه نوع جفاء . الآية لها نظائر من القرآن في عتاب النبي صلى الله عليه وسلم
٢١٢	تفسير قوله تعالى : « أما من استغنى . فانت له تصدى ... » الآيات
٢١٥	تفسير قوله تعالى : « قتل الإنسان ما أكفره ... » الآيات . سبب نزول الآية . دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على عتبة بن أبي لهب وتمزيق الأسد له
٢١٨	تفسير قوله تعالى : « فلينظر الإنسان إلى طعامه ... » الآيات . ما يصير إليه طعام الإنسان مثل للدنيا . الأقوال في معنى الأب
٢٢١	تفسير قوله تعالى : « فإذا جاءت الصاخة ... » الآيات . الصاخة النفخة الثانية . الكلام على فرار الإنسان من أهله في المحشر

سورة التكوير

٢٢٥	تفسير قوله تعالى : « إذا الشمس كورت ... » الآيات . الكلام على أصل التكوير ومعناه . بيان ما يحدث يوم القيامة من خراب الدنيا . سبب وأد العرب في الجاهلية للبنات والكلام عليه
-----	---

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فلا أقسم بالخنس . الجوار الكنس ... » الآيات . « الخنس »
الكواكب أو بقرة الوحش . لله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته . الكلام على
معنى « عسعس » ٢٣٤
تفسير قوله تعالى : « ولقد رآه بالأفق المبين ... » الآيات . أقوال العلماء في رؤية
النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام في صورته ٢٣٩

سورة الأنفطار

- تفسير قوله تعالى : « إذا السماء انفطرت ... » الآيات . من أشرط الساعة أن
تخرج الأرض ذهبها وفضتها ٢٤٢
تفسير قوله تعالى : « يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم ... » الآيات . الأقوال
في المراد بالإنسان هنا وسبب غروره ٢٤٣
تفسير قوله تعالى : « وإن عليكم لحافظين ... » الآيات . فيه مسائل : الآثار
الواردة في إكرام الكرام الكاتين . اختلاف العلماء في الكفار هل عليهم حفظة
أم لا ؟ كيف تعلم الملائكة أن العبد قد هم بحسنة أو سيئة ٢٤٥
تفسير قوله تعالى : « إن الأبرار لفي نعيم ... » الآيات ٢٤٧

سورة المطففين

- تفسير قوله تعالى : « ويل للمطففين ... » الآيات . فيه مسائل : بيان سبب
التزول . لكل شيء وفاء وتطفيف . أقوال أهل اللغة في مأخذ المطفف .
هل يجوز الوقف على « كالوا » و « وزنوا » أولا ؟ الأحاديث الواردة في شدة
عذاب المطففين ٢٤٨
تفسير قوله تعالى : « كلا إن كتاب الفجار لفي سجين ... » الآيات . الكلام على
معنى « سجين » وموضعه . الأحاديث الواردة في خبث أرواح الكفار ورد أعمالهم ٢٥٤

- صفحة
- تفسير قوله تعالى : « كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ... » الآيات . بيان
معنى الرين . في قوله تعالى : « إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » دليل رؤية
الله عز وجل يوم القيامة ٢٥٧
- تفسير قوله تعالى : « كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين ... » الآيات . الكلام على أن
روح المؤمن إذا قبضت تلقتها الملائكة بالبشرى . « عليون » أسم موضوع
على صفة الجمع ولا واحد له ٢٦٠
- تفسير قوله تعالى : « إن الأبرار لفي نعيم ... » الآيات . بيان معنى « رحيق »
في الآية و « مختوم » ٢٦٢
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون ... » الآيات .
بيان سبب النزول . إن بين الجنة والدار كوى ينظر منها المؤمن إلى عدوه في النار ٢٦٥

سورة الانشقاق

- تفسير قوله تعالى : « إذا السماء انشقت ... » الآيات . انشقاق السماء من أشراط
الساعة . أقوال العلماء في جواب « إذا » في الآية . الجمهور على أن قوله :
« إذا السماء انشقت » خبر وليس بقسم ٢٦٧
- تفسير قوله تعالى : « يأيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا ... » الآيات .
الأقوال في المراد بالإنسان ومعنى الكدح في كلام العرب . من نوقش الحساب
عذب ٢٦٩
- تفسير قوله تعالى : « وأما من أوتى كتابه وراء ظهره ... » الآيات . الآية نزلت
في الأسود بن عبد الأسد ثم هي عامة . « يحور » كلمة بالحشية ومعناها يرجع
تفسير قوله تعالى : « فلا أقسم بالشفق ... » الآيات . « لا » صلة . اختلاف العلماء
في « الشفق » وهل هو الحمرة أو البياض ؟ معنى الوسق في اللغة وفي الآية .

صفحة

- بيان معنى « لتركبن طبقا عن طبق » . تغير أحوال الإنسان دليل على حدوث العالم وإثبات العصانع . هل قوله تعالى : « وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون » من عزائم السجود أولا ؟ ... ٢٧٢
- تفسير قوله تعالى : « بل الذين كفروا يكذبون ... » الآيات . بيان سبب النزول .
- « إلا الذين آمنوا » استثناء منقطع أو هو بمعنى الواو ... ٢٧٩

سورة البروج

- تفسير قوله تعالى : « والسماء ذات البروج ... » الآيات . الأقوال في معنى « البروج » .
- أختلاف أهل التأويل في معنى « وشاهد ومشهود » . يشهد المال على صاحبه والأرض بما عمل عليها ... ٢٨١
- تفسير قوله تعالى : « قتل أصحاب الأخدود ... » الآيات . الكلام على الذين خددوا الأخاديد وقعدوا عليها . قصة الغلام الذي صبر على أذى قومه ولم يرجع عن دينه . في الآية تأنيص للمؤمنين . هل الآية منسوخة أولا ؟ ... ٢٨٤
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ... » الآيات ... ٢٩٣
- تفسير قوله تعالى : « هل أتاك حديث الجنود ... » الآيات . في الآية تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم . خص فرعون وثمود لشهرتهما في بلاد العرب ... ٢٩٥
- تفسير قوله تعالى : « والله من ورائهم محيط ... » الآيات . القرآن به بيان ما بالناس حاجة إليه من أحكام الدين والدنيا . الكلام على اللوح المحفوظ ... ٢٩٦

أسـتدراك

ورد في الجزء الخامس عشر من هذا التفسير صفحة ٢٥٩ البيت الآتى محرفا :

الضاربون عميرا عن بيوتهم * بالليل يوم عمير ظالم هادى

وصوابه :

الضاربين عميراً عن بيوتهم * بالتَّـلَّ يَومَ عمير ظالم هادى

والبيت للقطامى وأسمه عمير بن شيم من قصيدة يمدح بها زفر بن الحرث الكلابى ، وكان زفر أسره فى الحرب ، فمنَّ عليه ، ووهب له مائة ناقة ، وردّه إلى قومه . وقد ساق ابن الشجرى البيت فى كتابه (الأملى) شاهدا على إضافة « يوم » إلى جملة الابتداء ما

محمد محمد حسنين

المصحح بالقسم الأدبى بدار الكتب المصرية

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الجن

مكية في قول الجميع . وهي ثمان وعشرون آية

قوله تعالى : قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا
سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الْرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا
أَحَدًا ﴿٢﴾ وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ﴿٣﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ ﴾ أى قل يا محمد لأمتك أوحى الله إلى على
لسان جبريل ﴿ أَنَّهُ اسْتَمَعَ ﴾ إلى ﴿ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ﴾ وما كان عليه السلام عالماً به قبل أن
أوحى إليه . هكذا قال ابن عباس وغيره على ما يأتى . وقرأ ابن أبي عبلة « أوحى » على الأصل ؛
يقال : أوحى إليه ووحى فقلبت الواو همزة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ » وهو
من القلب المطلق جوازه فى كل واو مضمومة . وقد أطلقه المازنى فى المكسورة أيضاً
كإشاح وإسادة و « إِعَاءِ أَخِيهِ » ونحوه .

الثانية — وأختلف هل رآهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لا ؟ فظاهر القرآن يدل على
أنه لم يرههم ؛ لقوله تعالى : « اسْتَمَعَ » وقوله تعالى : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ
الْقُرْآنَ » وفى صحيح مسلم والترمذى عن ابن عباس قال : ماقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) اللفظ لمسلم وأما الترمذى ففى لفظه زيادة .

على الجن وما رآهم ، أنطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين إلى قومهم ؛ فقالوا : ما لكم ؟ قالوا : حيل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسلت علينا الشهب ، قالوا : ماذا إلا من شيء حدث ، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها ، فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء ؟ فأنطلقوا يضربون مشارق الأرض ومغاربها ، فمتر النفر الذين أخذوا نحو تهامة وهو بنخل عامدين إلى سوق عكاظ ، وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن آستمعوا له وقالوا : هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء . فرجعوا إلى قومهم فقالوا : يا قومنا « إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا . يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا » فأنزل الله عز وجل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم « قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ » . رواه الترمذی عن ابن عباس قال : قول الجن لقومهم « لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا » قال : لما رآوه يصلي وأصحابه يصلون بصلاته فيسجدون بسجوده قال : فعجبوا من طواغية أصحابه له قالوا لقومهم « لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا » قال : هذا حديث حسن صحيح ؛ ففي هذا الحديث دليل على أنه عليه السلام لم ير الجن ولكنهم حضروه وسمعوا قراءته . وفيه دليل على أن الجن كانوا مع الشياطين حين تجسسوا الخبر بسبب الشياطين لما رموا بالشهب . وكان المرميون بالشهب من الجن أيضا . وقيل لهم شياطين كما قال : « شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » فإن الشيطان كل ممتزج وخارج عن طاعة الله . وفي الترمذی عن ابن عباس قال : كان الجن يصعدون إلى السماء يستمعون إلى الوحي فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعا ، فأما الكلمة فتكون حقاً وأما ما زاد فيكون باطلا ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم ، فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك ، فقال لهم إبليس : ما هذا إلا من أمر قد حدث في الأرض ! فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً يصلي بين جبلين — أراه قال بمكة — فأتوه فأخبروه فقال : هذا الذي حدث في الأرض . قال : هذا حديث حسن صحيح . فدل

هذا الحديث على أن الجن رموا كما رميت الشياطين . وفي رواية السدى : أنهم لما رموا أتوا إبليس فأخبروه بما كان من أمرهم فقال : آيتوني من كل أرض بقبضة من تراب أشمها فاتوه فشم فقال : صاحبكم بمكة . فبعث نفرًا من الجن قيل : كانوا سبعة . وقيل : تسعة منهم زوبعة . وروى عاصم عن زر قال : قدم رهط زوبعة وأصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الثمالي : بلغني أنهم من بني الشَّيْبَان ، وهم أكثر الجن عددًا ، وأقواهم شوكة ، وهم عامة جنود إبليس . وروى أيضًا عاصم عن زر أنهم كانوا سبعة نفر ، ثلاثة من أهل حرّان وأربعة من أهل نصيبين . وحكى جوير عن الضحاك أنهم كانوا تسعة من أهل نصيبين ، قرية باليمن غير التي بالعراق . وقيل : إن الجن الذين أتوا مكة جنّ نصيبين ، والذين أتوه بنخلة جنّ يَنْبُؤى . وقد مضى بيان هذا في سورة «الأحقاف» . قال عكرمة : والسورة التي كان يقرؤها رسول الله صلى الله عليه وسلم «أَقْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ» وقد مضى في سورة «الأحقاف» التعريف بأسم النفر من الجن فلا معنى لإعادة ذلك . وقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم رأى الجن ليلة الجن وهو أثبت ؛ روى عامر الشعبي قال : سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ؟ فقال علقمة : أنا سألت ابن مسعود فقلت : هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ؟ قال : لا ، ولكنّا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتمسناه في الأودية والشعاب ، فقلنا أَسْتُطِيرُ أَوْ أَغْتِيلُ ، قال : فبتنا بشر ليلة بات بها قوم ، فلما أصبح إذا هو يحيى من قبل حراء ، فقلنا : يا رسول الله ! فقدناك وطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم ؛ فقال : "أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن" فأنطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم ، وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة ؛ فقال : "لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما وكل بَعْرَة عَلَفٌ لدوابكم" فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "فلا تستنجوا بهما فإنهما طعام إخوانكم الجن" قال ابن العربي : وابن مسعود أعرف من ابن عباس ؛ لأنه شاهده وابن عباس سمعه

وليس الخبر كالمعاينة . وقد قيل : إن الجن أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم دفعيتين إحداهما بمكة وهي التي ذكرها ابن مسعود ، والثانية بنخلة وهي التي ذكرها ابن عباس . قال البيهقي : الذي حكاه عبد الله بن عباس إنما هو في أول ما سمعت الجن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وعلمت بحاله ، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرهم كما حكاه ، ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود . قال البيهقي : والأحاديث الصحاح تدل على أن ابن مسعود لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ، وإنما سار معه حين انطلق به وبغيره يريه آثار الجن وآثار نيرانهم . قال : وقد روى من غير وجه أنه كان معه ليلئذ ، وقد مضى هذا المعنى في سورة «الأحقاف» والحمد لله . روى عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أمرت أن أتلو القرآن على الجن فمن يذهب معي» فسكتوا ، ثم قال الثانية ، ثم قال الثالثة ، ثم قال عبد الله بن مسعود : أنا أذهب معك يا رسول الله ، فأنطلق حتى جاء المجنون عند شعب أبي ذب^(١) نخط على خطا فقال : «لا تجاوزه» ثم مضى إلى المجنون فأنحدر عليه أمثال الجمل يحدرون الحجارة بأقدامهم ، يمشون يقرعون في دُفوفهم كما تفرع النسوة في دُفوفها حتى غشوه فلا أراه ، فقممت فأومى إلى بيده أن أجلس ، فتلا القرآن فلم يزل صوته يرتفع ، ولصقوا بالأرض حتى ما أراهم ، فلما أنفتل إلى قال : «أردت أن تأتيني» قلت : نعم يا رسول الله . قال : «ما كان ذلك لك هؤلاء الجن أتوا يستمعون القرآن ثم ولّوا إلى قومهم منذرين فسألوني الزاد فزودتهم العظم والبر فلا يستطيعون أحدكم بعظم ولا بر» قال عكرمة : وكانوا اثني عشر ألفا من جزيرة الموصل . وفي رواية : أنطلق بي عليه السلام حتى إذا جئنا المسجد الذي عند حائط عوف خط لي خطا ، فأتاه نفر منهم فقال أصحابنا كأنهم رجال الزط^(٢) وكان وجوههم المكّاكي^(٣) ، فقالوا : ما أنت ؟ قال : «أنا نبي الله» قالوا : فمن

(١) شعب أبي ذب يقال فيه مدفن أمة بنت وهب أم النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) الزط : جنس من السودان والهنود .

(٣) المكّاكي : جمع مكوك وهو طاس يشرب فيه أعلاه ضيق ووسطه واسع ، وميكال معروف لأهل العراق

بهذه الصفة أيضا . ولعله من باب قول العرب : ضرب مكوك رأسه على النسيه .

يشهد لك على ذلك ؟ قال : ” هذه الشجرة ” فقال : ” يا شجرة ” فجاءت تجز عروقها لها قعاقع حتى أنتصبت بين يديه ، فقال : ” على ماذا تشهدين ” قالت : أشهد أنك رسول الله . فرجعت كما جاءت تجز بعروقها الحجارة ، لها قعاقع حتى عادت كما كانت . ثم روى أنه عليه السلام لما فرغ وضع رأسه على حجر ابن مسعود فرقد ثم استيقظ فقال : ” هل من وضوء ” قال : لا ، إلا أن معي إداوة فيها نبيذ . فقال : ” هل هو إلا تمر وماء ” فتوضأ منه .

الثالثة — قدمضى الكلام في الماء في سورة « الحجر »^(١) وما يستنجى به في سورة « براءة »^(٢) فلا معنى للإعادة .

الرابعة — واختلف أهل العلم ، في أصل الجن ، فروى إسماعيل عن الحسن البصري : أن الجن ولد إبليس والإنس ولد آدم ، ومن هؤلاء وهؤلاء مؤمنون وكافرون ، وهم شركاء في الثواب والعقاب ، فمن كان من هؤلاء وهؤلاء مؤمناً فهو ولي الله ، ومن كان من هؤلاء وهؤلاء كافراً فهو شيطان . وروى الضحاك عن ابن عباس : أن الجن هم ولد الحان وليسوا بشياطين وهم يؤمنون ، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر ، والشياطين هم ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس . واختلفوا في دخول مؤمنى الجن الجنة على حسب الاختلاف في أصلهم ؛ فمن زعم أنهم من الحان لا من ذرية إبليس قال : يدخلون الجنة بإيمانهم . ومن قال : إنهم من ذرية إبليس فلهم فيه قولان : أحدهما — وهو قول الحسن يدخلونها . الثاني — وهو رواية مجاهد لا يدخلونها وإن صرفوا عن النار . حكاه الماوردي . وقد مضى في سورة « الرحمن »^(٣) عند قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنُّ الْإِنْسُ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ » بيان أنهم يدخلونها .

الخامسة — قال البيهقي في روايته : وسأله الزاد وكانوا من جن الجزيرة فقال : ” لكم كل عظم ” دليل على أنهم يأكلون ويطعمون . وقد أنكر جماعة من كفره الأطباء والفلاسفة الجن ، وقالوا : إنهم بسائط ولا يصح طعامهم . أجترأ على الله وآفراء القرآن والسنة ترد عليهم ،

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٥٩ فابعدا .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٥ فابعدا .

(٣) راجع ج ١٧ ص ١٨١

وليس في المخلوقات بسيط مركب مزدوج إنما الواحد الواحد سبحانه ، وغيره مركب ليس بواحد كيفما تصرف حاله . وليس يمتنع أن يراهم النبي صلى الله عليه وسلم في صورهم كما يرى الملائكة . وأكثر ما يتصوِّرون لنا في صور الحيات ؛ ففي الموطأ أن رجلاً حديث عهد بعرس استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنصاف النهار أن يرجع إلى أهله . الحديث ، وفيه : فإذا حية عظيمة منطوية على الفراش فأهوى إليها بالرح فانتظمتها . وذكر الحديث . وفي الصحيح أنه عليه السلام قال : ” إن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم منها شيئاً فخرجوا عليها ثلاثاً فإن ذهب وإلا فاقتلوه فإنه كافر ” وقال : ” أذهبوا فادفنوا صاحبكم ”^(١) وقد مضى هذا المعنى في سورة «البقرة»^(٢) وبيان التحريم عليهن . وقد ذهب قوم إلى أن ذلك مخصوص بالمدينة ؛ لقوله في الصحيح : ” إن بالمدينة جنًّا قد أسلموا ” وهذا لفظ مختص بها فيختص بحكمها . قلنا : هذا يدل على أن غيرها من البيوت مثلها ؛ لأنه لم يعلل بحرمة المدينة فيكون ذلك الحكم مخصوصاً بها ، وإنما علل بالإسلام ، وذلك عام في غيرها ، ألا ترى قوله في الحديث مخبراً عن الحق الذي لقي : وكانوا من جنّ الجزيرة ؛ وهذا بين يعضده قوله : ” ونهى عن عوامر البيوت ” وهذا عام . وقد مضى في سورة «البقرة» القول في هذا فلا معنى للإعادة .

قوله تعالى : ﴿ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ أي في فصاحة كلامه . وقيل : عجبا في بلاغة مواعظه . وقيل : عجبا في عظم بركته . وقيل : قرآنا عزيزا لا يوجد مثله . وقيل : يعنون عظيما . ﴿ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴾ أي إلى مرشد الأمور . وقيل : إلى معرفة الله تعالى . و « يَهْدِي » في موضع الصفة أي هاديا . ﴿ فَأَمَّا بِهِ ﴾ أي فأهتدينا به وصدقنا أنه من عند الله ﴿ وَلَنْ نُشْرِكَ رَبَّنَا أَحَدًا ﴾ أي لا نرجع إلى إبليس ولا نطيعه ؛ لأنه الذي كان بعثهم ليأتوه بالخبر ثم رمى الحق بالشبه . وقيل : لا نتخذ مع الله إلها آخر ؛ لأنه المتفرد بالربوبية . وفي هذا تعجيب المؤمنين بذهاب مشركي قريش عما أدركته الحق بتدبرها القرآن . وقوله

(١) هذا ينبغي أن يكون قبل الحديث السابق له كما في ابن العربي .

(٢) راجع ج ١ ص ٣١٥ فما بعدها طبعة ثانية .

تعالى : « أَسْمَعَ نَفَرٍ مِّنَ الْجِنِّ » أى آستمعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فعلموا أن ما يقرؤه كلام الله . ولم يذكر المستمع إليه لدلالة الحال عليه . والنفر الرهط ؛ قال الخليل : ما بين ثلاثة إلى عشرة . وقرأ عيسى الثقفى « يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ » بفتح الراء والشين .

قوله تعالى : ﴿ وَأنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا ﴾ كان علقمة ويحيى والأعمش وحمزة والكسائى وأبن عامر وخلف وحفص والسلمى ينصبون « أن » فى جميع السورة فى آثنى عشر موضعا وهو « أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا » « وَأنَّهُ كَانَ يَقُولُ » « وَأَنَا ظَنَنْتَا » « وَأنَّهُ كَانَ رِجَالُ » « وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا » « وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ » « وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ » « وَأَنَا لَا نَذَرِي » « وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ » « وَأَنَا ظَنَنْتَا أَنَّ نَ نُعِجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ » « وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى » « وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ » عطفا على قوله : « أَنَّهُ أَسْمَعَ نَفَرٍ » و « أَنَّهُ أَسْمَعَ » لا يجوز فيه إلا الفتح ؛ لأنها فى موضع أسم فاعل « أَوْحَى » فما بعده معطوف عليه . وقيل : هو محمول على الهاء فى « آمَنَّا بِهِ » أى وبه . « أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا » وجاز ذلك وهو مضممر مجرور لكثرة حرف الجار مع « أَتْ » . وقيل : المعنى أى وصدقنا أنه جد ربنا . وقرأ الباقون كلها بالكسر وهو الصواب ، وأختره أبو عبيدة وأبو حاتم عطفا على قوله : « فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا » لأنه كله من كلام الجن . وأما أبو جعفر وشيبة فإنهما فتحا ثلاثة مواضع ؛ وهى قوله تعالى : « وَأنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا » « وَأنَّهُ كَانَ يَقُولُ » « وَأنَّهُ كَانَ رِجَالُ » قالوا : لأنه من الوحي وكسرا ما بقى ؛ لأنه من كلام الجن . وأما قوله تعالى : « وَأنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ » فكلهم فتحوا إلا نافعا وشيبة وزر بن حبيش وأبو بكر والمفضل عن عاصم فإنهم كسروا لا غير . ولا خلاف فى فتح همزة « أَنَّهُ أَسْمَعَ نَفَرٍ مِّنَ الْجِنِّ » « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا » « وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » و « أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا » وكذلك لا خلاف فى كسر ما بعد القول ؛ نحو قوله تعالى : « فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا » و « قَالَ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي » و « قُلْ إِنْ أَدْرِي » و « قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ » وكذلك لا خلاف فى كسر ما كان بعد فاء الجزاء ؛ نحو قوله تعالى : « فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ » و « فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ » لأنه موضع ابتداء .

قوله تعالى : « جَدُّ رَبَّنَا » الجَدُّ في اللغة العظمة والجلال ؛ ومنه قول أنس : كان الرجل إذا حفظ البقرة وآل عمران جَدَّ في عيوننا . أى عَظُمَ وَجَلَّ ؛ فعنى « جَدُّ رَبَّنَا » أى عظمته وجلاله ؛ قاله عكرمة ومجاهد وقتادة . وعن مجاهد أيضا : ذِكره . وقال أنس بن مالك والحسن وعكرمة أيضا : غناه . ومنه قيل للحظ جَدُّ ورجل محدود أى محظوظ ؛ وفى الحديث : «ولا ينفع ذا الجَدِّ منك الجَدُّ» قال أبو عبيدة والخليل : أى ذا الغنى ، منك الغنى إنما تنفعه الطاعة . وقال ابن عباس : قدرته . الضحاك : فعله . وقال القرظى والضحاك أيضا : آلاؤه ونعمه على خلقه . وقال أبو عبيدة والأخفش : ملكه وسلطانه . وقال السدى : أمره . وقال سعيد بن جبیر : « وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبَّنَا » أى تعالى ربنا . وقيل : لأنهم عنوا بذلك الجَدَّ الذى هو أب الأب ويكون هذا من قول الجن . وقال محمد بن على بن الحسين وأبنة جعفر الصادق والربيع : ليس لله تعالى جَدُّ ، وإنما قاله الجن للجهالة فلم يؤخذوا به . وقال القشيري : ويجوز إطلاق لفظ الجَدِّ فى حق الله تعالى ؛ إذ لو لم يجز لما ذكر فى القرآن ، غير أنه لفظ موهم فتجنبه أولى . وقراءة عكرمة « جَدَّ » بكسر الجيم على ضد الهزل . وكذلك قرأ أبو حيوة ومحمد بن السَّمِيع . ويروى عن ابن السَّمِيع أيضا وأبى الأشهب « جَدَّا رَبَّنَا » وهو الحدوى والمنفعة . وقرأ عكرمة أيضا « جَدَّا » بالتنوين « رَبَّنَا » بالرفع على أنه مرفوع بـ « تعالى » و « جَدَّا » منصوب على التمييز . وعن عكرمة أيضا « جَدَّ » بالتنوين والرفع « رَبَّنَا » بالرفع على تقدير : تعالى جَدُّ جَدُّ رَبَّنَا ، فجَدَّ الثانى بدل من الأول وحذف وأقيم المضاف إليه مقامه . ومعنى الآية ؛ وأنه تعالى جلال ربنا أن يتخذ صاحبة وولدا للاستئناس بهما والحاجة إليهما ، والرب يتعالى عن ذلك كما يتعالى عن الأنداد والنظراء .

قوله تعالى : وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ﴿٤﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿٥﴾ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٦﴾ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطاً﴾ الهاء في « أنه » للامر أو الحديث ، وفي « كان » اسمها وما بعدها الخبر . ويجوز أن تكون « كان » زائدة . والسفيه هنا إبليس في قول مجاهد وابن جريح وقتادة . ورواه أبو بردة بن أبي موسى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : المشركون من الحن ؛ قال قتادة : عصاه سفيه الحن كما عصاه سفيه الإنس . والشطط والأشتطاط الغلو في الكفر . وقال أبو مالك : هو الجور . الكلبي : هو الكذب . وأصله البعد فيعبر به عن الجور لبعده عن العدل ، وعن الكذب لبعده عن الصدق ؛ قال الشاعر :

بأية حالٍ حكموا فيك فاشتطوا * وما ذاك إلا حيث يممك الوخط^(١)

قوله تعالى : ﴿وَأَنَا ظَنَنَّا﴾ أي حسبنا ﴿أَنْ لَّنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْحَنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِباً﴾ فلذلك صدقناهم في أن الله صاحبة ولدا حتى سمعنا القرآن وتبيننا به الحق . وقرأ يعقوب والمجذرى وابن أبي إسحق « أَنْ لَّنْ تَقُولَ » . وقيل : أنقطع الإخبار عن الحن ها هنا فقال الله تعالى : ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ﴾ فمن فتح وجعله من قول الحن ردها إلى قوله : « أَنَّهُ أَسْمَعَ » ومن كسر جعلها مبتدأ من قول الله تعالى . والمراد به ما كانوا يفعلونه من قول الرجل إذا نزل بوادٍ : أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه ؛ فبيت في جواره حتى يصبح ؛ قاله الحسن وابن زيد وغيرهما . قال مقاتل : كان أول من تعوذ بالحن قوم من أهل اليمن ، ثم من بني حنيفة ، ثم فشا ذلك في العرب ، فلما جاء الإسلام عاذوا بالله وتركوهم . وقال كردم بن أبي السائب : خرجت مع أبي إلى المدينة أول ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، فأوانا المبيت إلى راعي غنم ، فلما آتتصف الليل جاء الذئب فحمل حملاً من الغنم ، فقال الراعي : يا عامر الوادي [أنا] جارك . فنادى منادٍ ياسرحان أرسله ، فأتى الحمل يشند^(٢) . وأنزل الله تعالى على رسوله بمكة ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ

(١) يممك قصدك . والوخط الطعن بالرمح ، ومن معانيه أيضا الشيب .

(٢) قال الألويسي : « تَقَوْلَ » أصله تنقول بناءً من لخذفت إحداهما ، فكذب مصدر مؤكد لأن الكذب هو التقول .

(٣) الزيادة من الدر المنثور للسيوطي . (٤) يشند : يعدر .

الْجَنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا) أى زاد الجنّ الإنس «رَهَقًا» أى خطيئة وإثما؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة . والرهق الإثم فى كلام العرب وغشيان المحارم ؛ ورجل رَهَقَ إذا كان كذلك . ومنه قوله تعالى : « وَتَرَهَقَهُمْ ذِلَّةٌ » وقال الأعشى :

لا شئَ ينفعنى من دونِ رؤيتِها * هل يَسْتَفِي وأمقُّ ما لم يُصِب رَهَقًا

يعنى إثما، وأضيفت الزيادة إلى الجنّ إذ كانوا سببا لها . وقال مجاهد أيضا : « فَزَادُوهُمْ » أى إن الإنس زادوا الجنّ طغيانا بهذا التعوذ، حتى قالت الجنّ سدنا الإنس والجنّ . وقال قتادة أيضا وأبو العالية والربيع وابن زيد : أزداد الإنس بهذا قرقا وخوفا من الجنّ . وقال سعيد ابن جبير : كفرا . ولا خفاء أن الاستعاذة بالجنّ دون الاستعاذة بالله كفر وشرك . وقيل : لا يطلق لفظ الرجال على الجنّ ؛ فالمعنى : وأنه كان رجال من الإنس يعوذون من شر الجنّ برجال من الإنس، وكان الرجل من الإنس يقول مثلا : أعوذ بحذيفة بن بدر من جنّ هذا الوادى . قال القشيري : وفى هذا تحكّم إذ لا يبعد إطلاق لفظ الرجال على الجنّ .

قوله تعالى : (وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا) هذا من قول الله تعالى للإنس، أى وأن الجنّ ظنوا أن لن يبعث الله الخلق كما ظنتم . الكبي : المعنى ظنت الجنّ كما ظنت الإنس أن لن يبعث الله رسولا إلى خلقه يقيم به الحجّة عليهم . وكل هذا توكيد للحجة على قریش ؛ أى إذا آمن هؤلاء الجنّ بمحمد فأنتم أحق بذلك .

قوله تعالى : وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ﴿٨﴾ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا ﴿٩﴾ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ) هذا من قول الجنّ أى طلبنا خبرها كما جرت عادتنا (فَوَجَدْنَاهَا) قد (مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا) أى حَفَظَةٌ يعنى الملائكة والحرس جمع حارس

﴿وَشُهَبًا﴾ جمع شهاب وهو أنقضاض الكواكب المحرقة لهم عن استراق السمع . وقد مضى القول فيه في سورة «الحجر» ^(١) «والصافات» ^(٢) و«وَجَدَ» يجوز أن يقدر متعديا إلى مفعولين فالأول الهاء والألف ، و«مُلِئْتُ» في موضع المفعول الثاني ، ويجوز أن يتعدى إلى مفعول واحد ويكون «مُلِئْتُ» في موضع الحال على إضمار قد و«حَرَسًا» نصب على المفعول الثاني بـ «مُلِئْتُ» و«شديدا» من نعت الحرس أى ملئت ملائكة شدادا . ووحد الشديد على لفظ الحرس ؛ وهو كما يقال : السلف الصالح بمعنى الصالحين ، وجمع السلف أسلاف وجمع الحرس أحراس ^(٣) ؛ قال :

«تجاوزتُ أحراساً وأهوالَ معشِرٍ»

ويجوز أن يكون «حَرَسًا» مصدرا على معنى حُرست حراسة شديدة .

قوله تعالى : ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾ «مِنْهَا» أى من السماء و«مَقَاعِدَ» مواضع يقعد فى مثلها لاستماع الأخبار من السماء ؛ يعنى أن مرده الجن كانوا يفعلون ذلك ليستمعوا من الملائكة أخبار السماء حتى يلقوها إلى الكهنة على ما تقدم بيانه ، فخرسها الله تعالى حين بعث رسوله بالشهب المحرقة ، فقالت الجن حينئذ : «فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا» يعنى بالشهاب الكواكب المحرقة ؛ وقد تقدم بيان ذلك . ويقال : لم يكن أنقضاض الكواكب إلا بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وهو آية من آياته . واختلف السلف هل كانت الشياطين تُقَذَف قبل المبعث ، أو كان ذلك أمرا حدث لمبعث النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال الكلبي : وقال قوم لم تكن تحرس السماء فى الفترة بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وسلامه خمسمائة عام ، وإنما كان من أجل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها وحرست بالملائكة والشهب .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٠ فا بعدها . (٢) راجع ج ١٥ ص ٦٦ فا بعدها .

(٣) هو أمرؤ القيس ويروى : * تجاوزت أحراسا إليها ومعشرا * وتام البيت وهو من مملته :

* على حراسا لو يشرون . قتل *

قلت : ورواه عطية العوفى عن ابن عباس ؛ ذكره البيهقى . وقال عبد الله بن عمر : لما كان اليوم الذى نُبئ رسول الله صلى الله عليه وسلم مُنعت الشياطين ورُموا بالشُّهب . وقال عبد الملك بن سَابُور : لم تكن السماء تحرس فى الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، فلما بُعث محمد صلى الله عليه وسلم حُرست السماء ، ورُميت الشياطين بالشُّهب ، ومُنعت عن الدنو من السماء . وقال نافع بن جبير : كانت الشياطين فى الفترة تسمع فلا تُرمى ، فلما بُعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رُميت بالشُّهب . ونحوه عن أبى بن كعب قال : لم يرمَ بنجم منذ رُفع عيسى حتى نُبئ رسول الله صلى الله عليه وسلم فرُمى بها . وقيل : كان ذلك قبل المبعث ، وإنما زادت بمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إنذارا بحاله ؛ وهو معنى قوله تعالى : « مُلِئْتُ » أى زيد فى حرسها ؛ وقال أَوْس بن حَجَر وهو جاهلى :

فَأَنقَضُ كَالدَّرَى يَتَّبِعُهُ * نَقْعٌ يَشُورُ نَحَالَهُ طُنْبًا

وهذا قول الأكرمين . وقد أنكر الجاحظ هذا البيت وقال : كل شعر روى فيه فهو مصنوع ، وأن الرمى لم يكن قبل المبعث . والقول بالرمى أصح ؛ لقوله تعالى : « فَوَجَدْنَاَهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهْبًا » . وهذا إخبار عن الجن ، أنه زيد فى حرس السماء حتى أمتلات منها ومنهم ؛ ولما روى عن ابن عباس قال : بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس فى نفر من أصحابه إذ رُمى بنجم فقال : « ما كنتم تقولون فى مثل هذا فى الجاهلية » قالوا : كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنها لا تُرمى لموت أحد ولا لحياته ولكن ربنا سبحانه وتعالى إذا قضى أمرا فى السماء سبَّح حملة العرش ثم سبَّح أهل كل سماء حتى ينتهى التسبيح إلى هذه السماء ويستخبر أهل السماء حملة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ويخبر أهل كل سماء حتى ينتهى الخبر إلى هذه فتتخطَّف الجن فيرمون فما جاءوا به فهو حق ولكنهم يزيدون فيه » وهذا يدل على أن الرجم كان قبل المبعث . وروى الزهرى نحوه عن على بن الحسين عن على بن أبى طالب عن ابن عباس . وفى آخره قيل للزهرى : أكان يُرمى فى الجاهلية ؟ قال : نعم . قلت : أفرايت قوله سبحانه « وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ

مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَصَدًا» قال : غُلِظَتْ وَشُدَّ أَمْرُهَا حِينَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . ونحوه قال القتيبي . قال ابن قتيبة : كان ولكن أشتدت الحراسة بعد المبعث ، وكانوا من قبل يسترقون ويُرْمون في بعض الأحوال ، فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم مُنعت من ذلك أصلا . وقد تقدم بيان هذا في سورة « والصفات » عند قوله : « وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ » قال الحافظ : فلو قال قائل كيف نتعرض الجن لإحراق نفسها بسبب استماع خبر بعد أن صار ذلك معلوما لهم ؟ فالجواب أن الله تعالى ينسيهم ذلك حتى تعظم المحنة ، كما ينسى إبليس في كل وقت أنه لا يسلم ، وأن الله تعالى قال له : « وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ » ولولا هذا لما تحقق التكليف . والرصد قيل من الملائكة ؛ أى ورصدا من الملائكة . والرصد الحافظ للشيء والجمع أرصاد ، وفي غير هذا الموضع يجوز أن يكون جمعا كالحرص والواحد راصد . وقيل : الرصد هو الشهاب أى شهابا قد أرصد له ليرجم به ؛ فهو فَعَلٌ بمعنى مفعول كالتحبط والنقض .

قوله تعالى : « وَأَنَا لَآنَدْرِى أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنُ فِي الْأَرْضِ » أى هذا الحرس الذى حرس بهم السماء (أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا) أى خيرا . قال ابن زيد : قال إبليس لاندري هل أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الأرض عذابا أو يرسل إليهم رسولا . وقيل : هو من قول الجن فيما بينهم قبل أن يسمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم . أى لاندري أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنُ فِي الْأَرْضِ بمرسال محمد إليهم ، فإنهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه كما هلك من كذب من الأمم ، أم أراد أن يؤمنوا فيبتدوا ؛ فالشر والرشد على هذا الكفر والإيمان ؛ وعلى هذا كان عندهم علم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم ، ولما سمعوا قراءته علموا أنهم منعوا من السماء حراسة للوحى . وقيل : لا ؛ بل هذا قول قالوه لقومهم بعد أن أنصرفوا إليهم منذرين ؛ أى لما آمنوا أشفقوا ألا يؤمن كثير من أهل الأرض فقالوا : إنا لا ندري أيكفر أهل الأرض بما آمننا به أو يؤمنون .

قوله تعالى : وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴿١١﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُ هَرَبًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾ هذا من قول الجحّ ؛ أى قال بعضهم لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم ، وإنا كنا قبل آستماع القرآن منا الصالحون ومنا الكافرون . وقيل : « وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ » أى ومن دون الصالحين فى الصلاح ، وهو أشبه من حمله على الإيمان والشرك . ﴿ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴾ أى فرقا شتى ؛ قاله السدى . الضحاك : أديانا مختلفة . قتادة : أهواء متباينة ، ومنه قول الشاعر :

الْقَائِضُ الْبَاسِطُ الْهَادِي بِطَاعَتِهِ * فِي فِتْنَةِ النَّاسِ إِذْ أَهْوَاؤُهُمْ قِدْدُ

والمعنى : أى لم يكن كل الجحّ كفارا بل كانوا مختلفين ، منهم كفار ومنهم مؤمنون صلحاء ، ومنهم مؤمنون غير صلحاء . وقال المسيّب : كنا مسلمين ويهود ونصارى ومجوس . وقال السدى فى قوله تعالى : « طَرَائِقَ قِدْدًا » قال : فى الجحّ مثلكم قَدَرِيَّةٌ ومرجئة وخوارج ورافضة وشيعة وسنية . وقال قوم : أى وأنا بعد آستماع القرآن مختلفون منا المؤمنون ومنا الكافرون . أى ومنا الصالحون ومنا مؤمنون لم يتناهوا فى الصلاح . والأقول أحسن ؛ لأنه كان فى الجحّ من آمن بموسى وعيسى وقد أخبر الله عنهم أنهم قالوا : « إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » وهذا يدل على إيمان قوم منهم بالتوراة ، وكان هذا مبالغة منهم فى دعاء من دعوهم إلى الإيمان . وأيضا لا فائدة فى قولهم : نحن الآن منقسمون إلى مؤمن وإلى كافر . والطرائق جمع الطريقة وهى مذهب الرجل ؛ أى كنا فرقا مختلفة . ويقال : القوم طرائق أى على مذاهب شتى . والقِدْد نحو من الطرائق وهو توكيد لها واحدا قِدَّة . يقال : لكل طريق قِدَّة وأصلها من قَدَّ السيور وهو قطعها ؛ قال لبيد يرثى أخاه أَرْبَدَ :

لم تَبْلُغِ الْعَيْنُ كُلَّ نَهْمَتِهَا * لَيْلَةٌ تُنْمِي الْجِيَادُ كَالْقِدَادِ^(١)

وقال آخر :

وَلَقَدْ قُلْتُ وَزَيْدٌ حَاسِرٌ * يَوْمَ وَلَّتْ خَيْلُ عَمْرِو قَدَدَا

والقَد بالكسر سير يُقَد من جلد غير مدبوغ ، ويقال : ماله قَدٌ ولا خِيفٌ فالقَد إناء من جلد والقِحف من خشب .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا ظَنَنَّ أَن لَّنْ نُعِجَزَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ ﴾ الظن هنا بمعنى العلم واليقين وهو خلاف الظن في قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا ظَنَنَّ أَن لَّنْ تَقُولَ ﴾ « وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا » أى علمنا بالاستدلال والتفكر في آيات الله أنا في قبضته وسلطانه لن نفوته بهرب ولا غيره . و﴿ هَرَبًا ﴾ مصدر في موضع الحال أى هارين .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى ﴾ آمَنَّا بِهِ^ط فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ﴿١٣﴾ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطُونَ^ط فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى ﴾ يعنى القرآن ﴿ آمَنَّا بِهِ ﴾ وبالله وصدقنا محمداً صلى الله عليه وسلم على رسالته . وكان صلى الله عليه وسلم مبعوثاً إلى الإنس والجن . قال الحسن : بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم إلى الإنس والجن ، ولم يبعث الله تعالى قط رسولاً من الجن ولا من أهل البادية ولا من النساء ؛ وذلك قوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا يُوحَى إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » وقد تقدم هذا المعنى^(٢) . وفى الصحيح : « وبعثت إلى الأحمر والأسود »

(١) يقول : لم تبلغ العين من البكاء على أرب كل ما تريد فى هذه الليلة التى فيها الخيل كالقديد من شدة السير

والإنعاب . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٤

أى الإنسان والجن . ﴿ فَنَ يُؤْمِنُ رَبَّهُ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ﴾ قال ابن عباس : لا يخاف أن ينقص من حسناته ولا أن يزداد في سيئاته ؛ لأن البخس النقصان والرهق العدوان وغشيان المحارم ؛ قال الأعشى :

لَا شَيْءَ يَنْفَعُنِي مِنْ دُونِ رُؤْيَايَا * هَلْ يَشْفِي وَامِقٌ مَا لَمْ يُصِبْ رَهَقًا

الوامق المحب ؛ وقد وبقه ببقه بالكسر أى أحبه فهو وامق . وهذا قول حكاه الله تعالى عن الجن ؛ لقوة إيمانهم وصحة إسلامهم . وقراءة العامة « فَلَا يَخَافُ » رفعا على تقدير فإنه لا يخاف . وقرأ الأعمش ويحيى وإبراهيم « فَلَا يَخَفُ » جزما على جواب الشرط وإلغاء الفاء .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطِينَ ﴾ أى وأنا بعد آستماع القرآن مختلفون فنا من أسلم ومنا من كفر . والقاسط الجائر ؛ لأنه عادل عن الحق والمقيسط العادل ؛ لأنه عادل إلى الحق ؛ [يقال :] قسط أى جار وأقسط إذا عدل ؛ قال الشاعر :

قَوْمٌ هُم قَتَلُوا ابْنَ هِنْدٍ عَنَوَةً * عَمْرًا وَهُمْ قَسَطُوا عَلَى النَّعْمَانِ

﴿ فَنَ أُسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴾ أى قصدوا طريق الحق وتوخَّوه ومنه تحزى القبلة ﴿ وَأَنَا الْقَاسِطُونَ ﴾ أى الجائرون عن طريق الحق والإيمان ﴿ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ أى وقودا . وقوله : « فَكَانُوا » أى فى علم الله تعالى .

قوله تعالى : وَاللّٰوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَّاءً غَدَقًا ﴿١٦﴾

لِنَقْتِنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ ﴾ هذا من قول الله تعالى . أى لو آمن من هؤلاء الكفار لوسعنا عليهم فى الدنيا وبسطنا لهم فى الرزق . وهذا محمول على الوحى ؛ أى أوحى إلى أن لو استقاموا . ذكر ابن بحر : كل ما فى هذه السورة من « إن » المكسورة المثقلة فهى حكاية لقول الجن الذين آستمعوا القرآن فرجعوا إلى قومهم منذرين ، وكل ما فيها من

أن المفتوحة المخففة فهي وحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابن الأنباري : ومن كسر الحروف وفتح « وَأَنْ لَوْ أَسْتَقَامُوا » أضمر يميننا تاما تأويلها : والله أن لو استقاموا على الطريقة ؛ كما يقال في الكلام : والله أن قت لقت والله لو قت قت ؛ قال الشاعر :

أما والله أن لو كنت حراً * وما بالحز أنت ولا العتيق

ومن فتح ما قبل المخففة نسقها — أعني الخفيفة — على « أَوْحَى إِلَى أَنَّهُ » « وَأَنْ لَوْ أَسْتَقَامُوا » أو على « آمَنَّا بِهِ » وبأن لو استقاموا . ويجوز لمن كسر الحروف كلها إلى « أن » المخففة أن يعطف المخففة على « أَوْحَى إِلَى » أو على « آمَنَّا بِهِ » ويستغنى عن إضمار اليمين . وقراءة العامة بكسر الواو من « لَوْ » لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن وثاب والأعمش بضم الواو . و « مَاءً غَدَقًا » أى وإسعا كثيرا ، وكانوا قد حبس عنهم المطر سبع سنين ؛ يقال : غَدَقَتِ الْعَيْنُ تَغْدِقُ فِيهِ غَدَقَةً إذا كثرت ماؤها . وقيل : المراد الخلق كلهم أى « لَوْ أَسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » طريقة الحق والإيمان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين « لَأَسْقِيَنَاهُمْ مَاءً غَدَقًا » أى كثيرا (لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ) أى لنختبرهم كيف شكرهم فيه على تلك النعم . وقال عمر في هذه الآية : أينما كان الماء كان المال وأينما كان المال كانت الفتنة . فمعنى « لَأَسْقِيَنَاهُمْ » لوسعنا عليهم في الدنيا ، وضرب الماء الغدق الكثير لذلك مثلا ؛ لأن الخير والرزق كله بالمطر يكون فأقيم مقامه ؛ كقوله تعالى : « وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » وقوله تعالى : « وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ » أى بالمطر . والله أعلم . وقال سعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح والضحاك وقتادة ومقاتل وعطية وعبيد بن عمير والحسن : كان والله أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين ، ففتحت عليهم كنوز كسرى وقيصر والمقوقس والنجاشي ففتنوا بها ، فوثبوا على إمامهم فقتلوه . يعنى عثمان بن عفان . وقال الكلبي وغيره : « وَأَنْ لَوْ أَسْتَقَامُوا »

(١) وفي حاشية الحل نقلا عن القرطبي « قال ابن الأنباري : ومن قرأ بالكسر فيما تقدم رفتح « وَأَنْ لَوْ أَسْتَقَامُوا » أضمر قسما تقديره : والله « أَنْ لَوْ أَسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » أو عطفه على « أَنَّهُ أَسْمَعَ » أو على « آمَنَّا بِهِ » وعلى هذا يكون جميع ما تقدم معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه . »

لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » التي هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفارا لوسعنا أرزاقهم مكرًا بهم وأستدراجا لهم ، حتى يفتنوا بها فنعذبهم بها في الدنيا والآخرة . وهذا قول قاله الربيع ابن أنس وزيد بن أسلم وأبنة والكلبى والثمالى ويمان بن رباب وأبن كيسان وأبو مجلز ؛ وأستدلوا بقوله تعالى : « فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ » الآية ؛ وقوله تعالى : « وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالزَّحْنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ » الآية ؛ والأول أشبه ؛ لأن الطريقة معروفة بالألف واللام فلا أوجب أن تكون طريقته طريقة الهدى ؛ ولأن الاستقامة لا تكون إلا مع الهدى . وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا » قالوا : وما زهرة الدنيا ؟ قال : « بركات الأرض » وذكر الحديث . وقال عليه السلام : « فوالله ما الفقر أخشى عليكم وإنما أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا [كما بُسِطَتْ عَلَى مَنْ قَبْلَكُمْ] فتنافسوها كما تنافسوها فتهالكم كما أهلكتهم » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ ﴾ (يعنى القرآن ؛ قاله ابن زيد . وفي إعراضه عنه وجهان : أحدهما عن القبول إن قيل إنها في أهل الكفر . الثانى عن العمل إن قيل إنها في المؤمنين . وقيل : « وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ » أى لم يشكر نعمه ﴿ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴾ قرأ الكوفيون وعياش عن أبي عمرو « يَسْلُكْهُ » بالياء وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لذكر أسم الله أولا فقال : « وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ » . الباقون « نَسْلُكْهُ » بالنون . وروى عن مسلم بن جندب ضم النون وكسر اللام . وكذلك قرأ طلحة والأعرج وهما لغتان سلكه وأسلكه بمعنى أى ندخله . « عَذَابًا صَعَدًا » أى شاقا شديدا . قال ابن عباس : هو جبل في جهنم كلما جعلوا أيديهم عليه ذابت . وعن ابن عباس : أن المعنى مشقة من العذاب . وذلك معلوم في اللغة أن الصَّعد المشقة ، تقول : تَصَعَّدَنِى الأمر إذا شقَّ عليك ؛ ومنه قول عمر : ما تَصَعَّدَنِى شيء ما تَصَعَّدَتْنِى خطبة النكاح . أى ما شقَّ على .

وعذاب صَعَدُ أى شديد . والصَّعَد مصدر صَعِدَ ، يقال : صَعِدَ صَعْدًا وصُعُودًا فوصف به العذاب ؛ لأنه يتصعد المعذب أى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه . وقال أبو عبيدة : الصَّعَد مصدر أى عذابا ذا صَعَدٍ ، والمشى فى الصَّعُود يشق . والصَّعُود العقبة الكؤود . وقال عكرمة : هو صحرة ملساء فى جهنم يُكَلَّفُ صعودها فإذا انتهى إلى أعلاها حُدِرَ إلى جهنم . وقال الكلبي : يكلف الوليد بن المغيرة أن يصعد جبلا فى النار من صحرة ملساء ، يجذب من أمامه بسلاسل ، ويضرب من خلفه بمقامع حتى يبلغ أعلاها ، ولا يبلغ فى أربعين سنة ، فإذا بلغ أعلاها أُحْدِرَ إلى أسفلها ، ثم يكلف أيضا صعودها ، فذلك دأبه أبدا ، وهو قوله تعالى : « سَأْرِهْقُهُ صَعُودًا » .

قوله تعالى : **وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا** ﴿١٨﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ)** « أَنَّ » بالفتح قيل : هو مردود إلى قوله تعالى : **« قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ »** أى قل أوحى إلى أن المساجد لله . وقال الخليل : أى ولأن المساجد لله . والمراد البيوت التى تبنيها أهل الملل للعبادة . وقال سعيد بن جبیر : قالت الحن كيف لنا أن نأتى المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن نأءون عنك ؟ فترلت « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » أى بنيت لذكر الله وطاعته . وقال الحسن : أراد بها كل البقاع ؛ لأن الأرض كلها مسجد للنبي صلى الله عليه وسلم ، يقول : **« أينما كنتم فصلوا »** **« فأيما صليتم فهو مسجد »** وفى الصحيح : **« وجعلت لى الأرض مسجدا وطهورا »** . وقال سعيد بن المسيب وطلق ابن حبيب : أراد بالمساجد الأعضاء التى يسجد عليها العبد ، وهى القدمان والركبتان واليدان والوجه ؛ يقول : هذه الأعضاء أنعم الله بها عليك فلا تسجد لغيره بها فتجحد نعمة الله . قال عطاء : مساجدك أعضاؤك التى أمرت أن تسجد عليها لا تذللها لغير خالقها . وفى الصحيح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **« أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الجبهة — وأشار بيده إلى أنفه — واليسدين والركبتين وأطراف القدمين »** . وقال العباس قال النبي

صلى الله عليه وسلم : ” إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب^(١) “ . وقيل : المساجد هي الصلوات : أى لأن السجود لله . قاله الحسن أيضا ؛ فإن جعلت المساجد المواضع فواحدها مَسْجِدَ بكسر الجيم ، ويقال بالفتح ؛ حكاها الفراء . وإن جعلتها الأعضاء فواحدها مَسْجِدَ بفتح الجيم . وقيل : هو جمع مَسْجِدَ وهو السجود ، يقال : سجدت سجدًا ومَسْجِدًا ؛ كما تقول : ضربت في الأرض ضَرْبًا ومَضْرِبًا بالفتح إذا سرت في آبتغاء الرزق . وقال ابن عباس : المساجد هنا مكة التي هي القبلة وسميت مكة المساجد ؛ لأن كل أحد يسجد إليها . والقول الأول أظهر هذه الأقوال إن شاء الله ، وهو مروى عن ابن عباس رحمه الله .

الثانية — قوله تعالى : «لِلَّهِ» إضافة تشريف وتكريم ، ثم خص بالذكر منها البيت العتيق فقال : «وَطَهَّرَ بَيْتِي» وقال عليه السلام : ” لَا تَعْمَلُ الْمِطْيَةَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ “ الحديث نرجه الأئمة . وقد مضى الكلام^(٢) فيه . وقال عليه السلام : ” صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام “ قال ابن العربي : وقد روى من طريق لا بأس بها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام فإن صلاة فيه خير من مائة صلاة في مسجدى “ ولو صح هذا لكان نصًّا .

قلت : هو صحيح بنقل العدل عن العدل حسب ما يئناه في سورة « إبراهيم^(٣) » .

الثالثة — المساجد وإن كانت لله ملكا وتشريفًا فإنها قد تنسب إلى غيره تعريفًا فيقال : مسجد فلان . وفي صحيح الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي أضمّرت من الحيفاء وأمدّها ثنية الودّاع ، وسابق بين الخيل التي لم تضمّر من الثنية إلى مسجد بنى زريق . وتكون هذه الإضافة بحكم المحلية كأنها في قبلتهم ، وقد تكون بتحيسهم ، ولا خلاف بين الأمة في تحيس المساجد والقناطر والمقابر وإن اختلفوا في تحيس غير ذلك .

(١) آراب : أعضاء واحدها « إرب » بالكسر والسكون .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢١١ والرواية المشهورة في الصحاح ” لا تشد الرحال “ كما مرّ للقرطبي .

(٣) راجع ج ٩ ص ٣٧١ فاجدها .

الرابعة — مع أن المساجد لله لا يذكر فيها إلا الله فإنه تجوز القسمة فيها للأموال . ويجوز وضع الصدقات فيها على رسم الاشتراك بين المساكين وكل من جاء أكل . ويجوز حبس الغريم فيها ، وربط الأسير والنوم فيها ، وسكنى المريض فيها ، وفتح الباب للجار إليها ، وإنشاد الشعر فيها إذا جرى عن الباطل . وقد مضى هذا كله مبينا في سورة « براءة » .^(١)
« والنور » وغيرهما .^(٢)

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ هذا توبيخ للمشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام . وقال مجاهد : كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كناسهم وبيعهم أشركوا بالله ، فأمر الله نبيه والمؤمنين أن يخلصوا لله الدعوة إذا دخلوا المساجد كلها . يقول : فلا تشركوا فيها صنما وغيره مما يعبد . وقيل : المعنى أفردوا المساجد لذكر الله ، ولا تتخذوها هزوا ومتجرا ومجلسا ، ولا طرقا ، ولا تجعلوا غير الله فيها نصيبا . وفي الصحيح :
« من نشد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تُبن لهذا » وقد مضى في سورة « النور » ما فيه كفاية من أحكام المساجد والحمد لله .

السادسة — روى الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : كان إذا دخل المسجد قدم رجله اليمنى . وقال : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا » اللهم أنا عبدك وزائرُك وعلى كل مزور حق وأنت خير مزور فأسألك برحمتك أن تفك رقبتى من النار فإذا خرج من المسجد قدم رجله اليسرى ؛ وقال : « اللهم صُبِّ على الخير صبًّا ولا تنزع عني صالح ما أعطيتني أبدا ولا تجعل معيشتي كدًّا وأجعل لى فى الأرض جدًّا » أى غنى .

قوله تعالى : **وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۖ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ۖ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا**

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ﴾ يجوز الفتح أى أوحى الله إليه أنه . ويجوز الكسر على الاستئناف . و « عبد الله » هنا محمد صلى الله عليه وسلم حين كان يصلى ببطن نخلة ويقرأ القرآن ، حسب ما تقدم أول السورة . ﴿ يَدْعُوهُ ﴾ أى يعبد . وقال ابن جريح : « يَدْعُوهُ » أى قام إليهم داعيا إلى الله تعالى . ﴿ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾ قال الزبير بن العوام : هم الجن حين استمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم . أى كاد يركب بعضهم بعضا أزدهاما ويسقطون حرصا على سماع القرآن . وقيل : كادوا يركبونه حرصا ؛ قاله الضحاك . ابن عباس : رغبة فى سماع الذكر . وروى بُرد عن مكحول : إن الجن بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذه الليلة وكانوا سبعين ألفا ، وفرغوا من بيعته عند أنشقاق الفجر . وعن ابن عباس أيضا : إن هذا من قول الجن لَمَّا رجعوا إلى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وآنتمهم به فى الركوع والسجود . وقيل : المعنى كاد المشركون يركب بعضهم بعضا حردا على النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الحسن وقتادة وابن زيد : يعنى « لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ » عهد بالدعوة تلبدت الإنس والجن على هذا الأمر ليطفئوه وأبى الله إلا أن ينصره ويتم نوره . وأختار الطبرى أن يكون المعنى : كادت العرب يجتمعون على النبي صلى الله عليه وسلم ويتظاهرون على إطفاء النور الذى جاء به . وقال مجاهد : قوله « لِبَدًا » جماعات وهو من تلبد الشيء على الشيء أى تجمع ، ومنه اللبد الذى يفرش لتراكم صوفه ، وكل شيء ألصقته إلصاقا شديدا فقد لبدته ، وجمع اللبدة لبدة مثل قربة وقرب . ويقال للشعر الذى على ظهر الأسد لبدة وجمعها لبدة ؛ قال زهير :

لَدَى أَسَدٍ شَاكِيَ السَّلَاحِ مُقَدِّفٌ * لَهُ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تُقَلِّمِ

ويقال للجراد الكثير لبدة . وفيه أربع لغات وقراءات ؛ فتح الباء وكسر اللام ، وهى قراءة العامة . وضم اللام وفتح الباء ، وهى قراءة مجاهد وابن محيصن وهشام عن أهل الشام واحدها لُبْدَةٌ . وبضم اللام والباء ، وهى قراءة أبى حنيفة ومحمد بن السَّمِيعِ وأبى الأشهب العُقَيْلى

والمجْدَرى واحداً لُبْد مثل سَقِفٍ وَسُقِفٍ وَرَهْنٌ وَرُهْنٌ . وبضم اللام وشَدَّ الباء وفتحها ،
وهى قراءة الحسن وأبى العالية والأعرج والمجْدَرى أيضاً واحداً لا يَد مثل رَاكِعٌ وَرُكْعٌ
وساجِدٌ وَسُجْدٌ . وقيل : اللَّبْد بضم اللام وفتح الباء الشئ الدائم ؛ ومنه قيل لنسر لقمان لُبْد
لدوامه وبقائه ؛ قال النابغة :

* أَخْنَى عَلَيْهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ *

القشيري : وقرئ «لُبْدًا» بضم اللام والباء وهو جمع لَبِيد وهو الجَوَالِق الصغير . وفي الصحاح :
[وقوله تعالى] « أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا » أى جَمًّا . ويقال أيضاً : الناس لُبْد أى مجتمعون ،
واللبد أيضاً الذى لا يسافر ولا يبرح [منزله] . قال الشاعر :

مِنْ أَمْرِى ذِي سَمَاجٍ لَا تَزَالُ لَهُ * بَزْلَاءُ يَعْبَاهَا الْجَنَامَةُ اللَّبْدُ

ويروى اللَّبْد . قال أبو عبيد : وهو أشبه . والبزلاء ذو الرأى الجيد وفلان نهاض ببزلاء إذا كان
ممن يقوم بالأمر العظام ؛ قال الشاعر :

إِنِّى إِذَا شَغَلْتُ قَوْمًا فُرُوجُهُمْ * رَحْبُ الْمَسَالِكِ نَهَاضٌ بِبَزْلَاءِ

ولُبْد آخر نسور لقمان وهو ينصرف ؛ لأنه ليس بمعدول . وتزعم العرب أن لقمان هو الذى
بعثته عاد فى وفدٍها إلى الحرم يستسقى لها ، فلما أهلكوا خير لقمان بين بقاء سبع بعرات
سُمُرٍ مِنْ أَطْبِ عُفْرِى فِي جَبَلٍ وَغَيْرِ لَا يَمْسُهَا الْقَطَرُ أَوْ بقاء سبعة أنسر كلما هلك نسر خلف
بعده نسر فأختار النُسُور ، وكان آخر نُسُوره يسمى لُبْدًا ، وقد ذكرته الشعراء ؛ قال النابغة :

أَصْحَحْتُ خَلَاءً وَأَمْسَى أَهْلُهَا أَحْتَمَلُوا * أَخْنَى عَلَيْهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَى لَبِيدٍ

واللَّبِيد الجَوَالِق الصغير ؛ يقال : ألبدت القربة جعلتها فى لَبِيد . ولَبِيد اسم شاعر من بنى عامر .
قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّى ﴾ أى قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّى »
﴿ وَلَا أَشِيرُكُمْ بِهِ أَحَدًا ﴾ وكذا قرأ أكثر القراء « قَالَ » على الخبر . وقرأ حمزة وعاصم « قُلْ » على

(١) الزيادة من اللسان مادة « لبد » . (٢) هو الراعى : والبزلاء أبضا الحاجة التى أحكم أمرها ،
والجنامة الذى لا يبرح من محله وبلده . (٣) قال شارح القاموس : هو بالعين المهملة ، ويوجد فى بعض نسخ
الصحاح « بقرات » بالفتحة والذى فى نسخ القاموس هو الأشبه إذ لا تولد البقر من القطباء .

الأمر . وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا له : إنك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فأرجع عن هذا فنحن ننجيك فتزلت .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴾ أى لا أقدر أن أدفع عنكم ضرا ولا أسوق لكم خيرا . وقيل : « لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا » أى كفرا « وَلَا رَشَدًا » أى هدى أى إنما على التبليغ . وقيل : الضر العذاب والرشد النعيم . وهو الأول بعينه . وقيل : الضر الموت والرشد الحياة .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴿٢٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْجَعُونَ مَنْ أَضَعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا ﴿٢٤﴾ قُلْ إِنْ أَذِرْهُ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ﴾ أى لا يدفع عذابه عنى أحد إن استحفظته ؛ وهذا لأنهم قالوا أترك ما تدعوا إليه ونحن ننجيك . وروى أبو الجوزاء عن ابن مسعود قال : أنطلقت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجحى حتى أتى الجحون فخط على خطا ، ثم تقدم إليهم فأزدهموا عليه فقال سيدهم يقال له وردان : أنا أزجلهم عنك ؛ فقال : "إني لن يجيرني من الله أحد" ذكره الماوردى . قال : ويحتمل معنيين أحدهما لن يجيرني مع إجارة الله لى أحد . الثانى لن يجيرني مما قدره الله تعالى على أحد . ﴿ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴾ أى ملتجأ ألبأ إليه ؛ قاله قتادة . وعنه : نصيرا ومولى . السدى : حرزا . الكلبي : مدخلا فى الأرض مثل السرب . وقيل : وليا ولا مولى . وقيل : مذهبا ولا مسلكا . حكاه ابن شجرة والمعنى واحد ؛ ومنه قول الشاعر :

(١) أزجلهم أى أذهبهم وفى نسخة أزجلهم بالخاء أى أنجمهم .

يَا لَهْفَ نَفْسِي وَلَهْفِي غَيْرُ مُجْدِيَةٍ * عَنِّي وَمَا مِن قَضَاءِ اللَّهِ مُلْتَحِدٌ

(إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ) فَإِنَّ فِيهِ الْأَمَانَ وَالنَّجَاةَ ؛ قَالَ الْحَسَنُ . وَقَالَ قَتَادَةُ : «إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ» فَذَلِكَ الَّذِي أَمْلَكَهُ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ ، فَأَمَّا الْكُفْرُ وَالْإِيمَانُ فَلَا أَمْلِكُهُمَا . فَعَلَى هَذَا يَكُونُ مُرَدُّهُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : «قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا» أَيْ لَا أَمْلِكُ لَكُمْ إِلَّا أَنْ أُبَلِّغَكُمْ . وَقِيلَ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ مِنْ قَوْلِهِ : «لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا» أَيْ إِلَّا أَنْ أُبَلِّغَكُمْ أَيْ لَكِنْ أُبَلِّغَكُمْ مَا أُرْسَلْتُ بِهِ ؛ قَالَ الْفَرَاءُ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : هُوَ مُنْصَوِّبٌ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ قَوْلِهِ : «مُلْتَحِدًا» أَيْ «وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا» إِلَّا أَنْ أُبَلِّغَ مَا يَأْتِينِي مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ ؛ أَيْ وَمِنْ رِسَالَاتِهِ الَّتِي أَمَرَنِي بِتَبْلِغِهَا . أَوْ إِلَّا أَنْ أُبَلِّغَ عَنِ اللَّهِ وَأَعْمَلَ بِرِسَالَتِهِ فَآخِذٌ نَفْسِي بِمَا أَمَرَ بِهِ غَيْرِي . وَقِيلَ هُوَ مُصَدِّرٌ «لَا» بِمَعْنَى لَمْ وَ «إِنْ» لِلشَّرْطِ وَالْمَعْنَى لَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا أَيْ إِنْ لَمْ أُبَلِّغْ رِسَالَاتِ رَبِّي بِلَاغًا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) فِي التَّوْحِيدِ وَالْعِبَادَةِ . (فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) كَسَرَتْ إِنْ ؛ لِأَنَّ مَا بَعْدَ فَاءِ الْجُزْأِ مَوْضِعَ آبْتِدَاءٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ . (خَالِدِينَ فِيهَا) نَصَبَ عَلَى الْحَالِ ، وَجَمَعَ «خَالِدِينَ» لِأَنَّ الْمَعْنَى لِكُلِّ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ ، فَوَحْدٌ أَوَّلًا لِلْفِظِ «مِنْ» ثُمَّ جَمَعَ لِلْمَعْنَى . وَقَوْلُهُ (أَبَدًا) دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَصِيَّانَ هُنَا هُوَ الشَّرْكُ . وَقِيلَ : هُوَ الْمَعَاصِي غَيْرُ الشَّرْكِ ، وَيَكُونُ مَعْنَى «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» إِلَّا أَنْ أَعْفُوا وَتَلَحُّقَهُمْ شَفَاعَةٌ وَلَا مُحَالَةٌ إِذَا خَرَجُوا مِنَ الدُّنْيَا عَلَى الْإِيمَانِ يَلْحَقُهُمُ الْعَفْوُ . وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى مُبِينًا فِي سُورَةِ «النِّسَاءِ» ^(١) وَغَيْرِهَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ) «حَتَّىٰ» هُنَا مُبْتَدَأٌ أَيْ «حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ» مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ أَوْ مَا يُوعَدُونَ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا ، وَهُوَ الْقَتْلُ بِسِوَرِ (فَسَيَعْلَمُونَ) حِينَئِذٍ (مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا) أَهْمُ أَمْ الْمُؤْمِنُونَ . (وَأَقْلُ عَدَدًا) مُعْطُوفٌ .

(١) راجع ج ٥ ص ٣٣٣ فابعدھا .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ ﴾ يعنى قيام الساعة . وقيل : عذاب الدنيا أى لا أدري فـ«إن» بمعنى «ما» أو «لا» ؛ أى لا يعرف وقت نزول العذاب ووقت قيام الساعة إلا الله ، فهو غيب لا أعلم منه إلا ما يعرفنيه الله . و « ما » فى قوله « مَا يُوعَدُونَ » يجوز أن تكون بمعنى الذى ويقدر حرف العائد . ﴿ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّى أَمَدًا ﴾ أى غاية وأجلا . وقرأ العامة بإسكان الياء من ربى . وقرأ الحرميان وأبو عمرو بالفتح .

قوله تعالى : عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلَّا مَنْ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٢٧﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ ﴾ « عالم » رفعا نعتا لقوله « رَبِّى » . وقيل :^(١) أى هو « عالم الغيب » والغيب ما غاب عن العباد . وقد تقدم بيانه فى أول سورة « البقرة » ﴿ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنْ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾ فإنه يظهره على ما يشاء من غيبه ؛ لأن الرسل مؤيدون بالمعجزات ، ومنها الإخبار عن بعض الغائبات ؛ وفى التنزيل^(٢) « وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَكُلُونَ وَمَا تَدْرَحُونَ فِي بُيُوتِكُمْ » . وقال ابن جبر : « إِلَّا مَنْ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ » هو جبريل عليه السلام . وفيه بعد والأولى أن يكون المعنى ؛ أى لا يظهر على غيبه إلا من أرتضى أى أصطفى للنبوّة فإنه يطلعه على ما يشاء من غيبه ؛ ليكون ذلك دالا على نبوته .

الثانية — قال العلماء رحمة الله عليهم : لما تمدح سبحانه بعلم الغيب وأستأثر به دون خلقه ، كان فيه دليل على أنه لا يعلم الغيب أحد سواه ، ثم أستثنى من أرتضاه من الرسل ، فأودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي إليهم ، وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوتهم . وليس المنجم ومن ضاهاه ممن يضرب بالحصى وينظر فى الكتب ويزجر بالطير من أرتضاه من

(١) راجع ج ١ ص ١٦٣ فابعدا طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ٤ ص ٩٥

رسول فيطلعه على ما يشاء من غيبه ، بل هو كافر بالله مفتر عليه بحدسه وتخينه وكذبه . قال بعض العلماء : وليت شعري ما يقول المنجم في سفينة ركب فيها ألف إنسان على اختلاف أحوالهم ، وتباين رتبهم ، فيهم الملك والسوقة ، والعالم والجاهل ، والغنى والفقر ، والكبير والصغير ، مع اختلاف طوالهم ، وتباين مواليدهم ، ودرجات نجومهم ، فعمهم حكم الفرق في ساعة واحدة؟ فإن قال المنجم قبحه الله : إنما أغرقهم الطالع الذي ركبوا فيه ، فيكون على مقتضى ذلك أن هذا الطالع أبطل أحكام تلك الطوالع كلها على اختلافها عند ولادة كل واحد منهم ، وما يقتضيه طالعه المخصوص به فلا فائدة أبدا في عمل المواليد ، ولا دلالة فيها على شقي ولا سعيد ، ولم يبق إلا معاندة القرآن العظيم . وفيه استحلال دمه على هذا التنجيم ؛ ولقد أحسن الشاعر حيث قال :

حَكَمَ الْمُنْجَمُ أَنَّ طَالَعَ مَوْلِيدِي * يَقْضِي عَلَى بَيْتَةِ الْفَرَقِ

قُلْ لِلْمُنْجَمِ صَبْحَةُ الطُّوفَانِ هَلْ * وَلِدَ الْجَمِيعُ بِكُوكِبِ الْفَرَقِ

وقيل لأمر المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه لما أراد لقاء الخوارج : أتلقاهم والقمر في العقرب ؟ فقال رضي الله عنه : فأين قمرهم ؟ وكان ذلك في آخر الشهر . فأنظر إلى هذه الكلمة التي أجاب بها ، وما فيها من المبالغة في الرد على من يقول بالتنجيم ، والإفحام لكل جاهل يحقق أحكام النجوم . وقال له مسافر بن عوف : يا أمير المؤمنين ! لا تسر في هذه الساعة وسر في ثلاث ساعات يمضين من النهار . فقال له على رضي الله عنه : ولم ؟ قال : إنك إن سرت في هذه الساعة أصابك وأصاب أصحابك بلاء وضر شديد ، وإن سرت في الساعة التي أمرتك بها ظفرت وظهرت وأصبت ما طلبت . فقال على رضي الله عنه : ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم منجم ولا لنا من بعده — في كلام طويل محتج فيه بآيات من التنزيل — فمن صدقك في هذا القول لم آمن عليه أن يكون كمن آتخذ من دون الله ندا أو ضدا ، اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك . ثم قال للتكلم : نكذبك ونخالفك ونسير في الساعة التي تنهانا عنها . ثم أقبل على الناس فقال : يا أيها الناس إياكم وتعلم النجوم إلا ما تهتدون

به في ظلمات البر والبحر ؛ وإنما المنجم كالساحر والساحر كالكافر والكافر في النار ، والله لئن بلغنى أنك تنظر في النجوم وتعمل بها لأخلدنك في الحبس ما بقيت و بقيت ، ولأحرمك العطاء ما كان لى سلطان . ثم سافر في الساعة التى نهاء عنها ، ولقى القوم فقتلهم وهى وقعة النهروان الثابتة فى الصحيح لمسلم . ثم قال : لو سرنا فى الساعة التى أمرنا بها وظفرنا وظهرنا لقال قائل سار فى الساعة التى أمر بها المنجم ، ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم منجم ولا لنا من بعده ، فتح الله علينا بلاد كسرى وقصر وسائر البلدان — ثم قال : يا أيها الناس ! توكّلوا على الله وثقوا به ؛ فإنه يكفى ممن سواه . ﴿ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴾ يعنى ملائكة يحفظونه عن أن يقرب منه شيطان ، فيحفظ الوحي من استراق الشياطين والإلقاء إلى الكهنة . قال الضحاك : ما بعث الله نبيا إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين عن أن يتشبهوا بصورة الملك ، فإذا جاءه شيطان فى صورة الملك قالوا : هذا شيطان فاحذره . وإن جاءه الملك قالوا : هذا رسول ربك . وقال ابن عباس وابن زيد : « رَصَدًا » أى حفظة يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من أمامه وورائه من الجن والشياطين . قال قتادة وسعيد بن المسيب : هم أربعة من الملائكة حفظة . وقال الفراء : المراد جبريل ؛ كان إذا نزل بالرسالة نزلت معه ملائكة يحفظونه من أن تستمع الجن الوحي فيلقوه إلى كهنتهم فيسبقوا به الرسول . وقال السدى : « رَصَدًا » أى حفظة يحفظون الوحي ، فما جاء من عند الله قالوا إنه من عند الله ، وما ألقاه الشيطان قالوا إنه من الشيطان . و « رَصَدًا »^(١) نصب على المفعول . وفى الصحاح : والرَّصَدُ القوم يرصدون كالحرس يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وربما قالوا أرصادا والراصد للشيء الراقب له ؛ يقال : رَصَدَهُ يرصده رَصَدًا ورَصَدًا . والترصد الترقب والمرصد موضع الرصد .

(١) هذا الكلام يناق قولہ صلى الله عليه وسلم : « إن الله قد عصنى من الإنس والجن » (الحديث ج ٦ ص ٤٤ : ٢٤) وأن الشياطين لا يمكن أن ينالوا منه عليه السلام ، فكيف يلقون إليه حتى لا يفرق بين ما يلقونه وبين الوحي إلى أن تبينه له الملائكة .

قوله تعالى : لَيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رَسَلَتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ
وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿لَيَعْلَمَ﴾ قال قتادة ومقاتل : أى ليعلم محمد أن الرسل قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة . وفيه حذف يتعلق به اللام ؛ أى أخبرناه بحفظنا الوحي ليعلم أن الرسل قبله كانوا على مثل حالته من التبليغ بالحق والصدق . وقيل : ليعلم محمد أن قد أبلغ جبريل ومن معه إليه رسالة ربه ؛ قاله ابن جبير . قال : ولم ينزل الوحي إلا ومعه أربعة حفظة من الملائكة عليهم السلام . وقيل : ليعلم الرسل أن الملائكة بلغوا رسالات ربهم . وقيل : ليعلم الرسول أى رسول كان أن الرسل سواه بلغوا . وقيل : أى ليعلم إبليس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم سليمة من تخليطه وأستراق أصحابه . وقال ابن قتيبة : أى ليعلم الحق أن الرسل قد بلغوا ما أنزل عليهم ولم يكونوا هم المبلغين بأستراق السمع عليهم . وقال مجاهد : ليعلم من كذب الرسل أن المرسلين قد بلغوا رسالات ربهم . وقراءة الجماعة «لَيَعْلَمَ» بفتح الياء وتأويله ما ذكرناه . وقرأ ابن عباس ومجاهد وحמיד ويعقوب بضم الياء أى ليعلم الناس أن الرسل قد أبلغوا . وقال الزجاج : أى ليعلم الله أن رسله قد أبلغوا رسالاته بفتح الياء ؛ كقوله تعالى : «وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ» المعنى ؛ ليعلم الله ذلك علم مشاهدة كما علمه غيبا . ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أى أحاط علمه بما عندهم ؛ أى بما عند الرسل وما عند الملائكة . وقال ابن جبير : المعنى ؛ ليعلم الرسل أن ربهم قد أحاط علمه بما لديهم فيبلغوا رسالاته . ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ أى أحاط بعدد كل شيء وعرفه وعلمه فلم يخف عليه منه شيء . و «عددا» نصب على الحال ؛ أى أحصى كل شيء في حال العدد ، وإن شئت على المصدر ؛ أى أحصى وعد كل شيء عددا ، فيكون مصدر الفعل المحذوف ، فهو سبحانه المحصى المحيط العالم الحافظ لكل شيء . وقد بينا جميعه في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى . والحمد لله وحده .

سورة المزمل

وهي سبع وعشرون آية مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر .

وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها « وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ » والتي تليها ، ذكره الماوردي . وقال الثعلبي : قوله تعالى « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ » إلى آخر السورة فإنه نزل بالمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الْمَزْمَلُ ﴿١﴾ قُمْ أَلَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢﴾ نِصْفَهُ أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ﴿٣﴾ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ أَنْ تَرْتِيلًا ﴿٤﴾ فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَأْتِيهَا الْمَزْمَلُ) قال الأخفش سعيد : « المزمل » أصله المتزمل فادغمت التاء في الزاى وكذلك « المذتر » . وقرأ أبي بن كعب على الأصل « المتزمل » و « المذتر » . وسعيد « المزمِّل^(١) » . وفي أصل « المزمل » قولان : أحدهما أنه المتحمل ؛ يقال : زَمَلَ الشيءَ إذا حمَله ، ومنه الزاملة ؛ لأنها تحمل القماش^(٢) . الثانى أن المزمل هو الملتقف ؛ يقال : تَزَمَلَ وتذتر بشوبه إذا تغطى وزمل غيره إذا غطاه ، وكل شيء لُفِّفَ فقد زُمَّل ودُتِّر ؛ قال امرؤ القيس :

* كَبِيرُ أَنَاسٍ فِي بِحَادٍ مُزْمَلٍ^(٣) *

(١) لعل هذا ما أراده بعض المفسرين بقولهم : قرأ بعض السلف « المزمل » بفتح الزاى وتخفيفها وفتح الميم وشدها . (٢) قماش البيت مناعه .

(٣) صدر البيت : * كَانُوا أَبَانَا فِي أَفَانِينَ وَدَقَّةِ *

الثانية - قوله تعالى : «يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ» هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة أقوال : الأول قول عكرمة «يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ» بالنبوة والملتمز للرسالة . وعنه أيضا : يا أيها الذي زُمِّلَ هذا الأمر أى حمله ثم فتر ، وكان يقرأ «يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ» بتخفيف الزاي وفتح الميم وتشديد ها على حذف المفعول ، وكذلك «الْمُدَّثِّرُ» والمعنى المزمل نفسه والمثدثر نفسه ، أو الذى زُمِّلَه غيره . الثانى «يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ» بالقرآن ، قاله ابن عباس . الثالث المزمل بثيابه ، قوله قتادة وغيره . قال النخعي : كان متزملا بقطيفة . عائشة : يمرط طوله أربعة عشر ذراعا ، نصفه على وأنا نائمة ، ونصفه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ، والله ما كان حرا ولا قرا ولا مِرْعَزَاءً^(١) ولا إِبْرِيْسِمًا ولا صوفا ، كان سدها شعرا ولحمته وبرأ ، ذكره الثعالبي .

قلت : وهذا القول يدل على أن السورة مدنية ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بها إلا فى المدينة . وما ذكر من أنها مكية لا يصح . والله أعلم . وقال الضحاك : ترمّل بثيابه لثامه . وقيل : بلغه من المشركين سوء قول فيه ، فأشدت عليه فتزمل فى ثيابه وتثدثر فتزلت : «يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ» و «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» . وقيل : كان هذا فى ابتداء ما أوحى إليه ، فإنه لما سمع قول الملك ونظر إليه أخذته الرعدة فأتى أهله فقال : «زمارنى دثرونى» روى معناه عن ابن عباس . وقالت الحكماء : إنما خاطبه بالمزمل والمثدثر فى أول الأمر ، لأنه لم يكن بعد آثر شيئا من تبليغ الرسالة . قال ابن العربى : واختلف فى تأويل «يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ» فمنهم من حمله على حقيقته ، قيل له : يا من تلفف فى ثيابه أو فى قطيفته قم ، قاله إبراهيم وقتادة . ومنهم من حمله على المجاز كأنه قيل له : يا من ترمّل بالنبوة ، قاله عكرمة . وإنما يسوغ هذا التفسير لو كانت الميم مفتوحة مشددة بصيغة المفعول الذى لم يسم فاعله ، وأما وهو بلفظ الفاعل فهو باطل .

قلت : وقد بينا أنها على حذف المفعول ، وقد قرئ بها فهى صحيحة المعنى . قال : وأما من قال إنه زمّل القرآن فهو صحيح فى المجاز لكنه قد قدمنا أنه لا يحتاج إليه .

(١) المرعز أو بكسر الميم والعين : الرغب الذى تحت شعر العنز .

الثالثة - قال السهيلي : ليس المزمّل بأسم من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يعرف به كما ذهب إليه بعض الناس وعدّوه في أسمائه ، وإنما المزمّل أسم مشتق من حالته التي كان عليها حين الخطاب ، وكذلك المدثر . وفي خطابه بهذا الأسم فائدتان : إحداهما الملاطفة فإنّ العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاتبة سموه بأسم مشتق من حالته التي هو عليها ؛ كقول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي حين غاضب فاطمة رضى الله عنهما ، فاتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب فقال له : " قم يا أبا تراب " إشعاراً له أنه غير عاتب عليه وملاطفة له . وكذلك قوله عليه السلام لحذيفة : " قم يا نومان " وكان نائماً ملاطفة له وإشعاراً لترك العتب والتأنيب . فقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم : « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ . قُمْ » فيه تأنيس وملاطفة ؛ ليستشعر أنه غير عاتب عليه . والفائدة الثانية التنبيه لكل مترمل راقداً ليله ليتنبه إلى قيام الليل وذكر الله تعالى فيه ؛ لأن الأسم المشتق من الفعل يشترك فيه مع المخاطب كل من عمل ذلك العمل وأتصف بتلك الصفة .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ قُمْ اللَّيْلَ ﴾ قراءة العامة بكسر الميم لالتقاء الساكنين . وقرأ أبو السَّيَّال بضم الميم إتباعاً لضمة القاف . وحكى الفتح لحفته . قال عثمان بن جنى : الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هرباً من آلتقاء الساكنين ، فبأى حركة تحركت فقد وقع الغرض . وهو من الأفعال القاصرة غير المتعدية إلى مفعول ، فأما ظرف الزمان والمكان فسائغ فيه إلا أن ظرف المكان لا يتعدى إليه إلا بواسطة ؛ لانتقال : قمت الدار حتى تقول قمت وسط الدار وخارج الدار . وقد قيل : إن « قم » هنا معناه صلّ ؛ عبر به عنه وأستعير له حتى صار عرفاً بكثرة الاستعمال .

الخامسة - « اللَّيْلَ » حدّ الليل من غروب الشمس إلى طلوع الفجر . وقد تقدّم بيانه في سورة « البقرة »^(١) وأختلف هل كان قيامه فرضاً وحتماً ، أو كان ندباً وحضاً ، والدلائل تقوى أن قيامه كان حتماً وفرضاً ؛ وذلك أن الندب والحض لا يقع على بعض الليل

دون بعض ؛ لأن قيامه ليس مخصوصا به وقتا دون وقت . وأيضا فقد جاء التوقيت بذلك عن عائشة وغيرها على ما يأتي . واختلف أيضا هل كان فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده ، أو عليه وعلى من كان قبله من الأنبياء ، أو عليه وعلى أمته ؛ ثلاثة أقوال : الأول قول سعيد بن جبير لتوجه الخطاب إليه خاصة . الثاني قول ابن عباس ، قال : كان قيام الليل فريضة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الأنبياء قبله . الثالث قول عائشة وابن عباس أيضا وهو الصحيح ؛ كما في صحيح مسلم عن زرارة بن أوفى أن سعد بن هشام بن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله ؛ الحديث . وفيه فقلت لعائشة : أنبئني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : ألسنتَ تقرأ « يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ » قلت : بلى ! قالت : فإن الله عز وجل افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا ، وأمسك الله عز وجل خاتمتها آثني عشر شهرا في السماء ، حتى أنزل الله عز وجل في آخر هذه السورة التخفيف ، فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة . وذكر الحديث . وذكر وكيع ويعلى قالا : حدثنا مسعر عن سماك الحنفي قال : سمعت ابن عباس يقول لما أنزل أول « يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ » كانوا يقومون نحوها من قيامهم في شهر رمضان حتى نزل آخرها ، وكان بين أولها وآخرها نحو من سنة . وقال سعيد بن جبير : مكث النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عشر سنين يقومون الليل فتزل بعد عشر سنين « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِّ اللَّيْلِ » نخفف الله عنهم .

السادسة — قوله تعالى : « إِلَّا قَلِيلًا » استثناء من الليل ، أي صلّ الليل كله إلا يسيرا منه ؛ لأن قيام جميعه على الدوام غير ممكن ، فاستثنى منه القليل لراحة الجسد . والقليل من الشيء ما دون النصف ؛ فحكى عن وهب بن منبه أنه قال : القليل ما دون المعشار والسدس . وقال الكلبي ومقاتل : الثلث . ثم قال تعالى : « نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا » فكان ذلك تخفيفا إذ لم يكن زمان القيام محدودا ، فقام الناس حتى ورمت أقدامهم ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى : « عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ » . وقال الأخفش : « نِصْفَهُ » أي أو نصفه ؛ يقال : أعطه درهما درهمين ثلاثة يريد أو درهمين أو ثلاثة . وقال الزجاج : « نِصْفَهُ » بدل من الليل

و «إِلَّا قَلِيلًا» استثناء من النصف . والضمير في « منه » و « عليه » للنصف . المعنى :
قم نصف الليل أو أنقص من النصف قليلا إلى الثلث أو زد عليه قليلا إلى الثلثين ؛ فكانه
قال : قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه . وقيل : إن « نصفه » بدل من قوله « قَلِيلًا » وكان
مخيرا بين ثلاث : بين قيام النصف بتمامه ، وبين الناقص منه ، وبين قيام الزائد عليه ، كأن
تقدير الكلام : قم الليل إلا نصفه ، أو أقل من نصفه ، أو أكثر من نصفه . وفي صحيح مسلم
عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” ينزل الله عز وجل إلى سماء الدنيا
كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأول فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيبَ
له من ذا الذي يسألني فأعطيَه من ذا الذي يستغفرني فأغفرَ له فلا يزال كذلك حتى يضيء
الفجر “ ونحوه عن أبي هريرة وأبي سعيد جميعا وهو يدل على ترغيب قيام ثلثي الليل .
وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا مضى شَطْرُ
الليل — أو ثلثاه — ينزل الله “ الحديث . رواه من طريقين عن أبي هريرة هكذا على الشك .
وقد جاء في كتاب النسائي عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما قالوا قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ” إن الله عز وجل يمهّل حتى يمضي شَطْرُ الليل الأول ثم يأمر مناديا
يقول هل من داع يستجيب له هل من مستغفر يغفر له هل من سائل يعطى “ صححه أبو محمد
عبد الحق فبين هذا الحديث مع صحته معنى التزول ، وأن ذلك يكون عند نصف الليل .
وخرج ابن ماجه من حديث ابن شهاب ، عن أبي سلمة وأبي عبد الله الأغر ، عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” ينزل ربنا تبارك وتعالى حين يبقى ثلث الليل الآخر
كل ليلة فيقول من يسألني فأعطيَه من يدعوني فأستجيبَ له من يستغفرني فأغفرَ له حتى
يطلع الفجر “ فكانوا يستحبون صلاة آخر الليل على أوله . قال علماؤنا : وبهذا الترتيب
أنتظم الحديث والقرآن فإنهما يبصران من مشكاة واحدة . وفي الموطأ وغيره من حديث
أبن عباس : بثٌ عند خالتي ميمونة حتى إذا أنتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل
استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقام إلى شَنِّ معلق فتوضأ وضوءا خفيفا . وذكر الحديث .

السابعة - اختلف العلماء في الناسخ للأمر بقيام الليل ؛ فعن ابن عباس وعائشة أن الناسخ للأمر بقيام الليل قوله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِّ اللَّيْلِ » إلى آخر السورة . وقيل قوله تعالى : « عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ » . وعن ابن عباس أيضا : هو منسوخ بقوله تعالى : « عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى » . وعن عائشة أيضا والشافعي ومقاتل وابن كيسان : هو منسوخ بالصلوات الخمس . وقيل الناسخ لذلك قوله تعالى : « فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ » . قال أبو عبد الرحمن السلمي : لما نزلت « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ » قاموا حتى ورمت أقدامهم وسوفهم ، ثم نزل قوله تعالى : « فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ » . قال بعض العلماء : وهو فرض نسخ به فرض ؛ كان على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة لفضله ؛ كما قال تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ » .

قلت : القول الأول يعم جميع هذه الأقوال ، وقد قال تعالى : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » فدخل فيها قول من قال إن الناسخ للصلوات الخمس . وقد ذهب الحسن وابن سيرين إلى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو على قدر حلب شاة . وعن الحسن أيضا أنه قال في هذه الآية : الحمد لله تطوع بعد الفريضة . وهو الصحيح إن شاء الله تعالى ؛ لما جاء في قيامه من الترغيب والفضل في القرآن والسنة . وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أجعل للنبي صلى الله عليه وسلم حصيرا يصلي عليه من الليل ، فتسامع الناس به ، فلما رأى جماعتهم كره ذلك ، وخشى أن يكتب عليهم قيام الليل ، فدخل البيت كالمغضب ، فجعلوا يتحننون ويتفلون نفرج إليهم فقال : « أيها الناس آكفوا من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يَمَلُّ من الثواب حتى تَمَلُّوا من العمل وإن خير العمل أدومه وإن قل » فنزلت « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ » فكتب عليهم ، فأنزل بمنزلة الفريضة حتى أن كان أحدهم ليربط الحبل فيتعلق به ، فكثروا ثمانية أشهر فرحمهم الله وأنزل « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِّ اللَّيْلِ » فردهم الله إلى الفريضة ، ووضع عنهم قيام الليل إلا ما تطوعوا به .

(١) آكفوا : هو من كلفت بالأمر إذا أولمت به وأحييه .

قلت : حديث عائشة هذا ذكره الثعلبي ، ومعناه ثابت في الصحيح إلى قوله : ” وإن قل “ وباقية يدل على أن قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ » نزل بالمدينة وأنهم مكثوا ثمانية أشهر يقومون . وقد تقدم عنها في صحيح مسلم : حولا . وحكى الماوردي عنها قولاً ثالثاً وهو ستة عشر شهراً لم يذكر غيره عنها . وذكر عن ابن عباس أنه كان بين أول المزمّل وآخرها سنة ؛ قال : فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان فرضاً عليه ؛ وفي نسخه عنه قولان : أحدهما — أنه كان فرضه عليه إلى أن قبضه الله تعالى . الثاني — أنه نسخ عنه كما نسخ عن أمته . وفي مدّة فرضه إلى أن نسخ قولان : أحدهما — المدّة المفروضة على أمته في القولين الماضيين يريد قول ابن عباس حولا وقول عائشة ستة عشر شهراً . الثاني — أنها عشر سنين إلى أن خفف عنه بالنسخ زيادة في التكليف ليميزه بفعل الرسالة ؛ قاله ابن جبير .

قلت : هذا خلاف ما ذكره الثعلبي عن سعيد بن جبير حسب ما تقدم فتأمله ، وسيأتي لهذه المسئلة زيادة بيان في آخر السورة إن شاء الله تعالى .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾ أى لاتعجل بقراءة القرآن بل اقرأه في مهل وبيان مع تدبر المعانى . وقال الضحاك : اقرأه حرفاً حرفاً . وقال مجاهد : أحبّ الناس في القراءة إلى الله أعقلهم عنه . والترتيل التنزييد والتنسيق وحسن النظام ؛ ومنه نعر رَتِّلْ وَرَتِّلْ بكسر العين وفتحها إذا كان حسن التنزييد . وقد تقدم بيانه في مقدّمة الكتاب .^(١) وروى الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ برجل يقرأ آية ويبكى فقال : ” ألم تسمعوا إلى قول الله عز وجل « وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً » هذا الترتيل “ . وسمع علقمة رجلاً يقرأ قراءة حسنة فقال : لقد رتل القرآن فداه أبي وأمي . وقال أبو بكر بن طاهر : تدبر في لطائف خطابه ، وطالب نفسك بالقيام بأحكامه ، وقلبك بفهم معانيه ، وسرك بالإقبال عليه . وروى عبد الله بن عمرو قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” يؤتى بقارئ القرآن يوم القيامة فيوقف في أول درج الجنة ويقال له اقرأ وأرتي ورتّل كما كنت ترتّل في الدنيا فإن منزلك عند آخر

(١) راجع ج ١ ص ١٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

آية تقرأها "خرجه أبو داود وقد تقدّم في أول الكتاب^(١) . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمدّ صوته بالقراءة مداً .

قوله تعالى : **إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا** ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ هو متصل بما فرض من قيام الليل أى سنلقى عليك بافتراض صلاة الليل قولاً ثقيلاً يشغل حمله ؛ لأن الليل للنّام ، فمن أمر بقيام أكثره لم يتعبأ له ذلك إلا بحمل شديد على النفس ومجاهدة للشيطان ، فهو أمر يشغل على العبد ، وقيل : إنا سنوحى إليك القرآن وهو قول ثقیل يشغل العمل بشرائعه . قال قتادة : ثقیل والله فرائضه وحدوده . مجاهد : حلاله وحرامه . الحسن : العمل به . أبو العالية : ثقیلاً بالوعد والوعيد والحلال والحرام . محمد بن كعب : ثقیلاً على المنافقين . وقيل : على الكفار ؛ لما فيه من الاحتجاج عليهم ، والبيان لضلالتهم وسب آلهتهم ، والكشف عما حرفه أهل الكتاب . السدى : ثقیل بمعنى كريم ؛ مأخوذ من قولهم : فلان ثقیل على أى يكرم على . الفراء : « ثَقِيلًا » رزينا ليس بالخفيف السّفُوف لأنّه كلام ربنا . وقال الحسين بن الفضل : ثقیلاً لا يحمله إلا قاب مؤيد بالتوفيق ، ونفس مزينة بالتوحيد . وقال ابن زيد : هو والله ثقیل مبارك كما ثقل في الدنيا يشغل في الميزان يوم القيامة . وقيل « ثَقِيلًا » أى ثابتا كثبوت الثقیل في محله ، ويكون معناه أنه ثابت الإعجاز لا يزول إعجازه أبداً . وقيل : هو القرآن نفسه ؛ كما جاء في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرائنها — يعنى صدرها — على الأرض فما تستطيع أن تتحرك حتى يُسرى^(٢) عنه . وفي الموطأ وغيره أنه عليه السلام سئل كيف يأتيك الوحي؟ فقال : "أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فيفصم عني وقد وعيت ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فأعي ما يقول" . قالت عائشة رضي الله عنها : ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليَتَفَصَّد عَرَقًا . قال ابن العربي : وهذا أولى ؛ لأنه الحقيقة ، وقد جاء

(١) راجع ج ١ ص ٨ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) أى الوحي .

« وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » وقال عليه السلام : « بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ »
 وقيل : القول في هذه السورة هو قول لا إله إلا الله ؛ إذ في الخبر : خفيفة على اللسان ثقيلة
 في الميزان ؛ ذكره القشيري .

قوله تعالى : **إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً ۖ**
إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ۖ
 فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ)** قال العلماء : ناشئة الليل أى أوقاته وساعاته
 لأن أوقاته تنشأ أولاً فأولاً ؛ يقال : نشأ الشيء ينشأ إذا ابتدأ وأقبل شيئاً بعد شيء فهو ناشيء
 وأنشأه الله فنشأ ، ومنه نشأت السحابة إذا بدأت وأنشأها الله ؛ فناشئة فاعلة من نشأت
 تنشأ فهي ناشئة ، ومنه قوله تعالى : **« أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْخَلِيلَةِ وَهُوَ فِي الْحِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ »** والمراد
 أن ساعات الليل الناشئة ، فأكتفى بالوصف عن الأسم فالناشئة للفظ ساعة ، لأن كل ساعة
 تحدث . وقيل : الناشئة مصدر بمعنى [قيام الليل]^(١) كالخاطئة والكاذبة ؛ أى إن نشأة الليل هي
 أشد وطأ . وقيل : إن ناشئة الليل قيام الليل . قال ابن مسعود : الحبشة يقولون نشأ
 أى قام . فلعله أراد أن الكلمة عربية ولكنها شائعة في كلام الحبشة غالبية عليهم ، وإلا فليس
 في القرآن ما ليس في لغة العرب . وقد تقدم بيان هذا في مقدمة الكتاب مستوفى^(٢) .

الثانية — بين تعالى في هذه الآية فضل صلاة الليل على صلاة النهار ، وأن الاستكثار
 من صلاة الليل بالقراءة فيها ما أمكن أعظم للأجر ، وأجلب للثواب .

وآختلف العلماء في المراد بناشئة الليل ؛ فقال ابن عمر وأنس بن مالك : هو ما بين
 المغرب والعشاء ، تمسكاً بأن لفظ نشأ يعطى الابتداء فكان بالأولية أحق ؛ ومنه قول الشاعر :

(١) زيادة تقتضيها العبارة ؛ وهي كذلك في كتب التفسير .

(٢) راجع ج ١ ص ٦٨ فابعدا طبعه ثانية أو ثالثة .

ولولا أَنَّ يُقَالَ صَبًا نُصِيبُ * لَقَلْتُ بِنَفْسِي النَّشَأَ الصَّغَارُ

وكان على بن الحسين يصلي بين المغرب والعشاء ويقول : هذا ناشئة الليل . وقال عطاء وعكرمة : إنه بدء الليل . وقال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : هي الليل كله ؛ لأنه ينشأ بعد النهار وهو الذي اختاره مالك بن أنس . قال ابن العربي : وهو الذي يعطيه اللفظ وتقتضيه اللغة . وقالت عائشة وابن عباس أيضا ومجاهد : إنما الناشئة القيام بالليل بعد النوم . ومن قام أول الليل قبل النوم فما قام ناشئة . فقال يمان وابن كيسان : هو القيام من آخر الليل . وقال ابن عباس : كانت صلاتهم أول الليل . وذلك أن الإنسان إذا نام لا يدري متى يستيقظ . وفي الصباح : وناشئة الليل أول ساعاته . وقال القتيبي : إنه ساعات الليل ؛ لأنها تنشأ ساعة بعد ساعة . وعن الحسن ومجاهد : هي ما بعد العشاء الآخرة إلى الصبح . وعن الحسن أيضا : ما كان بعد العشاء فهو ناشئة . ويقال : ما ينشأ في الليل من الطاعات ؛ حكاه الجوهري .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً ﴾ قرأ أبو العالية وأبو عمرو وابن أبي إسحق ومجاهد وحيد وابن محيصن وابن عامر والمغيرة وأبو حيوة « وَطْأً » بكسر الواو وفتح الطاء والمد ، واختاره أبو عبيد . الباقيون « وَطْأً » بفتح الواو وسكون الطاء مقصورة ، واختاره أبو حاتم ؛ من قولك : أشدت على القوم وطأة ساطنهم . أى ثقل عليهم ما حملهم من المؤن ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم أشدد وطأتك على مضر » فالمعنى أنها أثقل على المصلي من ساعات النهار . وذلك أن الليل وقت منام وتودع وإجمام ، فمن شغله بالعبادة فقد تحمل المشقة العظيمة . ومن مذ فهو مصدر واطأت وطاء وواطأة أى وافقته . ابن زيد : واطأته على الأمر مواطأة إذا وافقته من الوافق ، وفلان يواطئ اسمه اسمي ، وتواطؤوا عليه أى توافقوا ؛ فالمعنى أشد موافقة بين القلب والبصر والسمع واللسان ؛ لأنقطاع الأصوات والحركات ؛ قاله مجاهد وابن أبي مليكة وغيرهما . وقال ابن عباس بمعناه أى يواطئ السمع القلب ؛ قال الله تعالى : « لِيُوَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ » أى ليوافقوا . وقيل : المعنى أشد مهادا للتصرف في التفكير والتدبر . والوطاء خلاف الغطاء . وقيل : « أَشَدُّ وَطْأً » بسكون الطاء وفتح

الواو أى أشد ثباتاً من النهار ؛ فإن الليل يخلو فيه الإنسان بما يعمل به فيكون ذلك أثبت للعمل وأنقى لما يلهى ويشغل القلب . والوطء الثبات تقول : وطئت الأرض بقدمي . وقال الأخفش : أشد قياماً . الفراء : أثبت قراءة وقياماً . وعنه : « أَشَدُّ وَطْأً » أى أثبت للعمل وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة ، والليل وقت فراغ عن اشتغال المعاش ، فعبادته تدوم ولا تنقطع . وقال الكلبي : « أَشَدُّ وَطْأً » أى أشد نشاطاً للصلى ؛ لأنه في زمان راحته . وقال عبادة : « أَشَدُّ وَطْأً » أى نشاطاً للصلى وأخف ، وأثبت للقراءة .

الرابعة — قوله تعالى : « وَأَقُومُ قِيلاً » أى القراءة بالليل أقوم منها بالنهار ، أى أشد استقامة واستمراراً على الصواب ؛ لأن الأصوات هادئة ، والدنيا ساكنة ، فلا يضطرب على المصل ما يقرؤه . قال قتادة ومجاهد : أى أصوب للقراءة وأثبت للقول ؛ لأنه زمان التفهم . وقال أبو علي : « أَقُومُ قِيلاً » أى أشد استقامة لفراغ البال بالليل . وقيل : أى أعجل لإجابة للدعاء . حكاه ابن شجرة . وقال عكرمة : عبادة الليل أتم نشاطاً ، وأتم إخلاصاً ، وأكثر بركة . وعن زيد بن أسلم : أجدر أن يتفقه في القرآن . وعن الأعمش قال : قرأ أنس بن مالك « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَصْوَبُ قِيلاً » فقيل له : « وَأَقُومُ قِيلاً » فقال : أقوم وأصوب وأهياً سواء . قال أبو بكر الأنباري : وقد ترى ببعض هؤلاء الرافعين إلى أن قال : من قرأ بحرف يوافق معنى حرف من القرآن فهو مصيب إذا لم يخالف معنى ولم يأت بغير ما أراد الله وقصده له ، واحتجوا بقول أنس هذا ، وهو قول لا يعرج عليه ولا يلتفت إلى قائله ؛ لأنه لو قرأ بالفاظ تخالف ألفاظ القرآن إذا قاربت معانيها واشتملت على عامتها لحاز أن يقرأ في موضع « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » الشكر للباري ملك المخلوقين ، ويتسع الأمر في هذا حتى يبطل لفظ جميع القرآن ، ويكون التالي له مفترياً على الله عز وجل ، كاذباً على رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا حجة لهم في قول ابن مسعود : نزل القرآن على سبعة أحرف ، إنما هو كقول أحدكم : هَلُمَّ وتعال وأقبل ، لأن هذا الحديث يوجب أن القراءات الماثورة المنقولة بالأسانيد

الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا اختلفت ألفاظها، وأنفقت معانيها، كان ذلك فيها بمنزلة الخلاف في هلم وتعال وأقبل، فأما ما لم يقرأ به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتابعوهم رضى الله عنهم فإنه من أورد حرفاً منه في القرآن بهت ومال وخرج عن مذهب الصواب . قال أبو بكر: والحديث الذى جعلوه قاعدتهم فى هذه الضلالة حديث لا يصح عن أحد من أهل العلم ؛ لأنه مبنى على رواية الأعمش عن أنس ، فهو مقطوع ليس بمتصل فيؤخذ به من قبل أن الأعمش رأى أنسا ولم يسمع منه .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴾ قراءة العامة بالخاء غير معجمة أى تصرفاً فى حوائجك ، وإقبالا وإدبارا وذهابا ومجيئاً . والسبح الجرى والدوران ، ومنه السابح فى الماء ؛ لتقلبه بيديه ورجليه . وفرس سابح شديد الجرى ؛ قال امرؤ القيس :

مَسَحٌ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَنَى * أَثَرْنَ الْغُبَارَ بِالْكَدِيدِ الْمُرْكَلِ^(١)

وقيل : السبح الفراغ ، أى إن لك فراغا للحاجات بالنهار . وقيل : « إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا » أى نوما والتسبح التمدد ؛ ذكره الخليل . وعن ابن عباس وعطاء : « سَبْحًا طَوِيلًا » يعنى فراغا طويلا لنومك وراحتك ، فأجعل ناشئة الليل لعبادتك . وقال الزجاج : إن فأتك فى الليل شئ فلك فى النهار فراغ الاستدراك .

وقرأ يحيى بن يعمر وأبو وائل « سَبْحًا » بالخاء المعجمة . قال المهدوى : ومعناه النوم ؛ روى ذلك عن القارئى بهذه القراءة . وقيل : معناه الخفة والسعة والاستراحة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة وقد دعت على سارق رداؤها : « لَا تُسَبِّخِي عَنْهُ بَدْعَائِكَ عَلَيْهِ » أى لا تخففى عنه إثمه ؛ قال الشاعر :

(١) مسح : معناه يصب الجرى صبا . والونى : الفنور والكلال . والكديد : الموضع الغليظ . والمركل : الذى يركل بالأرجل . ومعنى البيت : إن الخليل المريضة إذا فترت فأنارت الغبار بأرجلها من التعب جرى هذا القرص جريا سهلا كما يسبح السحاب المطر .

فَسَبِّحْ عَلَيْكَ اللَّهُمَّ وَأَعْلَمْ بِأَنَّهُ * إِذَا قَدَّرَ الرَّحْمَنُ شَيْئًا فَكَائِنُ

الأصمى : يقال سَبَّحَ اللهُ عَنْكَ الْحُمَّى أَيْ خَفَّفَهَا . وَسَبَّحَ الْحَرُّ فَرُخَفَ . وَالتَّسْبِيحُ النوم الشديد . وَالتَّسْبِيحُ أَيْضًا تَوْسِيعُ الْقَطَنِ وَالْكُتَّانِ وَالصَّوْفِ وَتَنْفِيشُهَا ؛ يُقَالُ لِلرَّأَةِ : سَبَّخِي قَطْنَكَ . وَالتَّسْبِيحُ مِنَ الْقَطَنِ مَا يَسْبُخُ بَعْدَ النَّدْفِ أَيْ يُلَفُّ لِنَظْلِهِ الْمَرْأَةُ ، وَالْقِطْعَةُ مِنْهُ سَبِيخَةٌ ، وَكَذَلِكَ مِنَ الصَّوْفِ وَالْوَبْرِ ، وَيُقَالُ لِقِطْعِ الْقَطَنِ سَبَاخٌ ؛ قَالَ الْأَخْطَلُ يَصِفُ الْقُنَاصَ وَالْكَلَابَ :

فَارْسَلُوهُنَّ يَذْرِيْنَ التَّرَابَ كَمَا * يَذْرِي سَبَاخَ قُطْنٍ نَدْفٍ أَوْتَارِ

وقال ثعلب : السَّبَّحُ بِالْحَاءِ التَّرَدُّدُ وَالْاضْطِرَابُ ؛ وَالتَّسْبِيحُ أَيْضًا السَّكُونُ ، وَمِنْهُ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” الْحُمَّى مِنْ قَيْحٍ جَهَنَّمَ فَسَبِّخُوهَا بِالمَاءِ ” أَيْ سَكِّنُوهَا ؛ وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو : السَّبَّحُ النَّوْمُ وَالْفِرَاقُ .

قلت : فعلى هذا يكون من الأضداد ، وتكون بمعنى السَّبَّحِ بالحاء غير المعجمة .

قوله تعالى : **وَإِذْ كَرَّمَ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلَ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً** ﴿٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(وَإِذْ كَرَّمَ اسْمَ رَبِّكَ)** أَيْ أَدْعَاهُ بِأَسْمَائِهِ الْحَسَنَى لِيَحْصَلَ لَكَ مَعَ الصَّلَاةِ مَحْمُودُ الْعَاقِبَةِ . وَقِيلَ : أَيْ أَقْصِدْ بِعَمَلِكَ وَجْهَ رَبِّكَ . وَقَالَ سَهْلٌ : أَقْرَأْ بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَبْتِدَاءِ صَلَاتِكَ تَوْصِلُكَ بَرَكَةً قِرَاءَتِهَا إِلَى رَبِّكَ ، وَتَقْطَعُكَ عَمَّا سِوَاهُ . وَقِيلَ : إِذْ كَرَّمَ اسْمَ رَبِّكَ فِي وَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ ، لِتَوْفُّرِ عَلَى طَاعَتِهِ وَتَعَدُّلِ عَنْ مَعْصِيَتِهِ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : صَلِّ لِرَبِّكَ أَيْ بِالنَّهَارِ .

قلت : وهذا حسن فإنه لما ذكر الليل ذكر النهار ؛ إِذْ هُوَ قَسِيمُهُ ؛ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : **« وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ »** ^(١) عَلَى مَا تَقَدَّمَ .

(١) راجع ج ١٣ ص ٦٥ فابعدا .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتَلًا ﴾ التبتل الانقطاع إلى عبادة الله عز وجل .
 أى أنقطع بعبادتك إليه ولا تشرك به غيره . يقال : بتلت الشيء أى قطعتة ، ومنه قولهم :
 طَلَّقَهَا بَتَّةً بَتَّةً ، وهذه صَدَقَةٌ بَتَّةً بَتَّةً ؛ أى بأتنة منقطعة عن صاحبها ؛ أى قطع مالكه عنها
 بالكلية ؛ ومنه مريم البتول لأنقطاعها إلى الله تعالى ، ويقال للراهب متبتل ؛ لأنقطاعه عن
 الناس وأنفراده بالعبادة . قال :

نُضِيَءُ الظَّلَامِ بِالْعِشَاءِ كَأَنَّهَا * مَنَارَةٌ تُمَسِّي رَاهِبٍ مُتَبَتِّلٍ^(١)

وفي الحديث النهى عن التبتل وهو الانقطاع عن الناس والجماعات . وقيل : إن أصله
 عند العرب التفرد ؛ قاله ابن عرفة . والأول أقوى لما ذكرنا . ويقال : كيف قال
 « تبتلا » ولم يقل تبتلا ؟ قيل له : لأن معنى تبتل بتل نفسه ، فجاء به على معناه مراعاة
 لحق الفواصل .

الثالثة - قد مضى في « المائدة » في تفسير قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » [حال الدين في الكراهية] لمن تبتل وأنقطع وسلك سبيل
 الرهبانية بما فيه كفاية . قال ابن العربي : وأما اليوم وقد مَرَجَتْ عهودُ الناس ، وخَفَّتْ
 أماناتهم ، وأستولى الحرام على الحطام^(٢) ، فالعزلة خير من الخلطة ، والعزلة أفضل من
 التأهل ، ولكن معنى الآية : أنقطع عن الأوثان والأصنام وعن عبادة غير الله ، وكذلك
 قال مجاهد : معناه أخلص له العبادة ، ولم يرد التبتل فصار التبتل مأمورا به في القرآن
 منها عنه في السنة ، ومتعلق الأمر غير متعلق النهى فلا يتناقضان ، وإنما بعث ليعين للناس
 ما نزل إليهم ؛ فالتبتل المأمور به الانقطاع إلى الله بإخلاص العبادة كما قال تعالى :
 « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » والتبتل المنهى عنه هو سلوك مسلك النصارى

(١) البيت من معلقة امرئ القيس ومعناه : إذا أبست بالليل رأيت لنا ياها بريقا وضوا ، وإذا برزت
 في الظلام أستار وجهها حتى يقلب ظلمة الليل . ومسى راهب أى إمساؤه .

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٦١ فما بعدها . (٣) الزيادة من ابن العرب .

(٤) في نسخة : الحكم .

في ترك النكاح والترهب في الصوامع ، لكن عند فساد الزمان يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر ، يفرّ بدينه من الفتن .

قوله تعالى : رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ
وَكِيلًا ﴿١٠﴾ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿١١﴾ وَذَرْنِي
وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾ قرأ أهل الحرمين وآبن محيصن ومجاهد وأبو عمرو وآبن أبي إسحق وحفص « رَبُّ » بالرفع على الابتداء والخبر ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ .
وقيل : على إضمار « هو » . الباقون « رَبُّ » بالخفض على نعت الرب تعالى في قوله تعالى :
« وَأَذْكُرْ اسمَ رَبِّكَ » « رَبُّ الْمَشْرِقِ » ومن علم أنه رب المشارق والمغارب أنقطع بعمله
وأمله إليه . ﴿ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴾ أى قائما بأمورك . وقيل : كفيلا بما وعدك .

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾ أى من الأذى والسبّ والاستهزاء ، ولا تجزع
من قولهم ولا تمنع من دعائهم . ﴿ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾ أى لا تتعرض لهم ، ولا تشتغل
بمكافاتهم ، فإن في ذلك ترك الدعاء إلى الله . وكان هذا قبل الأمر بالقتال ، ثم أمر بعد بقتلهم
وقتلهم ، فنسخت آية القتال ما كان قبلها من الترك ، قاله قتادة وغيره . وقال أبو الدرداء :
إِنَّا لَنَكْشِرُ فِي وَجْهِهِ [أقوام ^(١)] ونضحك إليهم وإن قلوبنا لتقلبهم أو لتلعنهم .

قوله تعالى : ﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ ﴾ أى أرض بى لعقابهم . نزلت في صناديد قريش
ورؤساء مكة من المستهزئين . وقال مقاتل : نزلت في الْمُطْعِمِينَ يوم بدر وهم عشرة . وقد
تقدم ذكرهم في « الأنفال » . وقال يحيى بن سلام : إنهم بنو المغيرة . وقال سعيد بن جبير
أخبرت أنهم اثنا عشر رجلا . ﴿ أُولَى النَّعْمَةِ ﴾ أولى الغنى والترفة واللذة في الدنيا . ﴿ وَمَهِّلْهُمْ

(٢) راجع ج ٨ ص ٥٣ .

(١) الزيادة من نهاية ابن الأثير .

قِيلًا) يعني إلى مدة آجالهم . قالت عائشة رضي الله عنها : لما نزلت هذه الآية لم يكن إلا يسيرا حتى وقعت وقعة بدر . وقيل : « وَمَهْلُهُمْ قَلِيلًا » يعني إلى مدة الدنيا .

قوله تعالى : **إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا** (١٢) **وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا** (١٣) **يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا** (١٤)

قوله تعالى : **(إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا)** الأنكال القيود . عن الحسن ومجاهد وغيرهما واحدها نكل وهو ما منع الإنسان من الحركة . وقيل سمي نكلا ؛ لأنه ينكل به . قال الشعبي أترون أن الله تعالى جعل الأنكال في أرجل أهل النار خشية أن يهربوا ؟ لا والله ولكنهم إذا أرادوا أن يرتفعوا أَسْتَفَلَتْ بهم . وقال الكلبي : الأنكال الأغلال . والأقول أعرف في اللغة ؛ ومنه قول الخنساء :

دَعَاكَ فَقَطَّعْتَ أَنْكَالَهُ * وَقَدْ كُنَّ قَبْلَكَ لَا تُقَطِّعُ^(١)

وقيل : إنه أنواع العذاب الشديد ؛ قاله مقاتل . وقد جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **« إن الله يحب النكّل على النكّل »** بالتحريك ، قاله الجوهري . قيل : وما النكّل ؟ قال : **« الرجل القويّ المجربّ على الفرس القويّ المجربّ »** ، ذكره الماوردي . قال : ومن ذلك سمي القيد نكلا لقوته ، وكذلك الغلّ وكل عذاب قوى فآشد . والجحيم النار المؤججة . **(وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ)** أي غير سائغ ؛ يأخذ بالخلق لا هو نازل ولا هو خارج ، وهو الغسيل والزقوم والضريع ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا : أنه شوك يدخل الخلق فلا يتزل ولا يخرج . وقال الزجاج : أي طعامهم الضريع ؛ كما قال : **« لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ »** وهو شوك كالعوسج . وقال مجاهد : هو الزقوم ، كما قال : **« إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ »** . والمعنى واحد وقال حمران بن أعين : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم **« إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا . وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ »**

(١) في ديوان الخنساء : ظنّ .

فصعق . وقال خلود بن حسان : أمسى الحسن عندنا صائماً ، فأتيته بطعام فعرضت له هذه الآية « إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيماً . وَطَعَامًا » فقال : أرفع طعامك . فلما كانت الثانية أتته بطعام فعرضت له هذه الآية ، فقال : أرفعوه . ومثله فى الثالثة ، فأنطلق أبنه إلى ثابت البنانى ويزيد الضبى ويحيى البكاء فحدثهم بفأوه فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق . والغصّة الشجا وهو ما ينشأ فى الحلق من عظم أو غيره وجمعها غصص . والغصص بالفتح مصدر قولك : غصصت يارجل تغص فأت غاص بالطعام وغصان ، وأغصصته أنا ، والمنزل غاص بالقوم أى ممتلئ بهم .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ ﴾ أى تتحرك وتضطرب بمن عليها . وأنتصب « يوم » على الظرف أى ينكل بهم ويعذبون « يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ » . وقيل : ينزع الخافض يعنى هذه العقوبة فى يوم ترجف الأرض والجبال . وقيل : العامل « ذرنى » أى وذرنى والمكذبين يوم ترجف الأرض والجبال . ﴿ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا ﴾ أى وتكون والكثيب الرمل المجتمع ؛ قال حسان :

عَرَفْتُ دِيَارَ زَيْنَبَ بِالْكَثِيبِ * نَخَطُ الْوَحَى فِي الْوَرَقِ الْقَشِيبِ^(١)

والمهيل الذى يتر تحت الأرجل . قال الضحاك والكلبي : المهيل هو الذى إذا وطئته بالقدم زل من تحتها ، وإذا أخذت أسفله أنهال . وقال ابن عباس : « مَهِيلًا » أى رملا سائلا متناثرا . وأصله مهيول وهو مفعول من قولك : هلت عليه التراب أهيله هيلا إذا صببته . يقال : مهيل ومهيول ، ومكيل ومكيول ، ومدين ومديون ، ومعين ومعينون ؛ قال الشاعر^(٢) :

قَدْ كَانَ قَوْمُكَ يَحْسَبُونَكَ سَيِّدًا * وَإِخَالُ أَنَّكَ سَيِّدٌ مَعِينٌ

وفى حديث النبى صلى الله عليه وسلم أنهم شكوا إليه الجدوبة ؛ فقال : « أَتَكِلُونَ أم تَهْلُونَ »

(١) و يروى فى الرق . والوحى هنا الكتابة . والقشيب : الجديد . شبه حسان رضى الله عنه آثار الديار بالسطور .

(٢) هو عباس بن مرداس .

قالوا : نَهِيل . قال : ” يَكُلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارَكْ لَكُمْ فِيهِ “ . وَأَهْلَتْ الدَّقِيقَ لَغَةً فِي هِلَتْ فَهُوَ مُهَالٌ وَمِهِيلٌ . وَإِنَّمَا حَذَفَتِ الْوَاوُ ؛ لِأَنَّ الْبَاءَ تَثْقُلُ فِيهَا الضَّمَّةُ فَحَذَفَتْ فَسَكَنْتْ هِيَ وَالْوَاوُ فَحَذَفَتْ الْوَاوُ لِاتِّفَاءِ السَّاكِنِينَ .

قوله تعالى : **إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٥﴾ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴿١٦﴾ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴿١٧﴾ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ ۚ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ﴿١٨﴾ إِن هَٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَن شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٩﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا)** يريد النبي صلى الله عليه وسلم أرسله إلى قريش **(كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا)** وهو موسى **(فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ)** أى كذب به ولم يؤمن . قال مقاتل : ذكر موسى وفرعون ؛ لأن أهل مكة أزدروا محمدا صلى الله عليه وسلم وأستخفوا به ؛ لأنه ولد فيهم كما أن فرعون أزدري موسى ؛ لأنه ربه ونشأ فيما بينهم ، كما قال تعالى : **« أَلَمْ نُزَكِّكَ فِينَا وَلِيدًا »** . قال المهدوى : ودخلت الألف واللام في الرسول لتقدم ذكره ؛ ولذلك أختير في أول الكتب سلام عليكم وفي آخرها السلام عليكم . **(وَبِيلًا)** أى ثقيلًا شديدًا وضرب وبيل وعذاب وبيل أى شديد ، قاله ابن عباس ومجاهد . ومنه مطروابل أى شديد ؛ قاله الأخفش . وقال الزجاج : أى ثقيلًا غليظًا . ومنه قبيل للطير وابل . وقيل : مهلكا [والمعنى عاقبناه عقوبة غليظة] قال :

أَكَلْتُ بَنِيكَ أَكَلَّ الضَّبُّ حَتَّى * وَجَدْتُ مَرَارَةَ الْكَالِ الْوَبِيلِ

وَأَسْتَوْبِلُ فَلَانَ كَذَا أَى لَمْ يَجِدْ عَاقِبَتَهُ . وَمَاءٌ وَبِيلٌ أَى وَخِيمٌ غَيْرُ مَرِيءٍ ، وَكَلًّا مُسْتَوْبِلٌ وَطَعَامٌ وَبِيلٌ وَمُسْتَوْبِلٌ إِذَا لَمْ يَمُرَّ وَلَمْ يَسْتَمِرَّ ؛ قَالَ زَهْرٍ :

(١) الزيادة من حاشية الجمل نقلا عن القرطبي ونص بأنها عبارة .

فَقَضَوْا مَنَایَا بَيْنَهُمْ ثُمَّ أَصْدَرُوا * إِلَى كَلَالٍ مُسْتَوْبِلٍ مُتَوَخِّمٍ

وقالت الخنساء :

لَقَدْ أَكَلْتُ بِحِيلَةٍ يَوْمَ لَاقَتْ * فَوَارِسَ مَالِكِ أَكْلًا وَبَيْلًا

والوبيل أيضا العصا الضخمة ؛ قال :

لَوْ أَصْبَحَ فِي يُمْنِي يَدَيَّ زِمَامُهَا * وَفِي كَفِّي الْأُخْرَى وَبَيْلٌ مُحَازِرُهُ

وكذلك الموبل بكسر الباء ، والموبلة أيضا الحزمة من الحطب ، وكذلك الويل ؛

قال طرفة :

* عَقِيلَةُ شَيْخٍ كَالْوَبِيلِ يَلْتَدِدُ^(١) *

قوله تعالى : ﴿ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ هو تو بيخ وتقرع .

أى كيف تتقون العذاب إن كفرتم . وفيه تقديم وتأخير ؛ أى كيف تتقون يوما يجعل
الولدان شيبا إن كفرتم . وكذا قراءة عبد الله وعطية . قال الحسن : أى بأى صلاة تتقون
العذاب ؟ بأى صوم تتقون العذاب ؟ . وفيه إضمار ؛ أى كيف تتقون عذاب يوم .
وقال قتادة : والله ما يتقى من كفر بالله ذلك اليوم بشئ . و « يوما » مفعول بـ « تتقون »
على هذه القراءة وليس بظرف ، وإن قدر الكفر بمعنى المجحود كان اليوم مفعول « كفرتم » .
وقال بعض المفسرين : وقف التمام على قوله « كفرتم » والابتداء « يوما » يذهب إلى أن اليوم
مفعول « يجعل » والفعل لله عز وجل ، وكأنه قال : يجعل الله الولدان شيبا فى يوم . قال
أبن الأنبارى : وهذا لا يصلح ؛ لأن اليوم هو الذى يفعل هذا من شدة هوله . المهودى :
والضمير فى « يجعل » يجوز أن يكون لله عز وجل ، ويجوز أن يكون لليوم ، وإذا كان لليوم
صلح أن يكون صفة له ، ولا يصلح ذلك إذا كان الضمير لله عز وجل إلا مع تقدير حذف ؛
كأنه قال : يوما يجعل الله الولدان فيه شيبا . أبن الأنبارى : ومنهم من نصب اليوم

(١) يلتدد شديد الخصومة . وصدر البيت :

بـ « كُفِرْتُمْ » وهذا قبيح ؛ لأن اليوم إذا عُلّق بـ « كُفِرْتُمْ » احتاج إلى صفة . أى كفرتم بيوم . فإن احتج محجج بأن الصفة قد تحذف وينصب ما بعدها ، احتججنا عليه بقراءة عبد الله « فَكَيْفَ تَتَّقُونَ يَوْمًا » .

قلت : هذه القراءة ليست متواترة ، وإنما جاءت على وجه التفسير . وإذا كان الكفر بمعنى الجحود فـ « يوما » مفعول صريح من غير صفة ولا حذفها ؛ أى فكيف تتقون الله وتخشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء . وقرأ أبو السَّهْل قَعْنَب « فكيف تتقون » بكسر النون على الإضافة . و « الْوِلْدَانِ » الصبيان . وقال السدى : هم أولاد الزنى . وقيل : أولاد المشركين . والعموم أصح ؛ أى يشيب فيه الصغير من غير كبر . وذلك حين يقال : « يا آدم قم فأبعث بعث النار » . على ما تقدم في أول سورة « الحج »^(١) . قال القشيري : ثم إن أهل الجنة يغير الله أحوالهم وأوصافهم على ما يريد . وقيل : هذا ضرب مثل لشدة ذلك اليوم وهو مجاز ؛ لأن يوم القيامة لا يكون فيه ولدان ، ولكن معناه أن هيبة ذلك اليوم بحال لو كان فيه هناك صبي لشاب رأسه من الهيبة . ويقال : هذا وقت الفزع ، وقيل أن ينفخ في الصور نفخة الصعق ؛ فالله أعلم . الزمخشري : وقد مر بي في بعض الكتب أن رجلا أمسى فاحم الشعر كحكنك الغراب ، فأصبح وهو أبيض الرأس والحية كالثغامة ، فقال : أريت القيامة والجنة والنار في المنام ، ورأيت الناس يقادون في السلاسل إلى النار ، فن هول ذلك أصبحت كما ترون . ويجوز أن يوصف اليوم بالطول ، وأن الأطفال يبلغون فيه أو ان الشيخوخة والشيب .

قوله تعالى : ﴿ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ ﴾ أى متشققة لشدة . ومعنى « بِهِ » أى فيه ؛ أى فى ذلك اليوم لهوله . هذا أحسن ما قيل فيه . ويقال : مثقلة به إنقالا يؤدى إلى انفطارها لعظمته عليها وخشيتها من وقوعه ؛ كقوله تعالى : « ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » . وقيل « بِهِ » أى له أى لذلك اليوم ؛ يقال : فعلت كذا بحرمتك ولحرمتك والباء واللام وفي مقاربة في مثل هذا الموضع ؛ قال الله تعالى : « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ » أى فى يوم القيامة . وقيل : « بِهِ » أى بالأمر أى السماء منفطر بما يجعل الولدان شيبا .

(١) راجع ج ١٢ ص ٢ فابدها .

وقيل : منفطر بالله أى بأمره . وقال أبو عمرو بن العلاء : لم يقل منفطرة ؛ لأن مجازها السقف ؛ تقول : هذا سماء البيت ؛ قال الشاعر :

فَلَوْ رَفَعَ السَّمَاءُ إِلَيْهِ قَوْمًا * لَحَقْنَا بِالسَّمَاءِ وَبِالسَّحَابِ

وفى التنزيل : « وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا » . وقال الفراء : السماء يذكر ويؤنث . وقال أبو على : هو من باب الجراد المنتشر ، والشجر الأخضر ، و « أَعْجَازُ نَحْلِ مُنْقَعِرٍ » . وقال أبو على أيضا : أى السماء ذات أنفطار ؛ كقولهم : امرأة مريض أى ذات إرضاع بحرئى على طريق النسب . (كَانَ وَعْدُهُ) أى بالقيامة والحساب والجزاء (مَفْعُولًا) كأننا لا شك فيه ولا خلف . وقال مقاتل : كان وعده بأن يظهر دينه على الدين كله .

قوله تعالى : (إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ) يريد هذه السورة أو الآيات عظة . وقيل : آيات القرآن إذ هو كالسورة الواحدة . (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ) أى من أراد أن يؤمن ويتخذ بذلك إلى ربه (سَبِيلًا) أى طريقا إلى رضاه ورحمته فليرغب فقد أمكن له ؛ لأنه أظهر له الحجج والدلائل . ثم قيل : نسخت بآية السيف ، وكذلك قوله تعالى : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ » قال الثعلبي : والأشبه أنه غير منسوخ .

قوله تعالى : إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَلَّنْ خُصُّوهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَءَاخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَتَغَوْنَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَءَاخِرُونَ يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ ﴾ هذه الآية تفسير لقوله تعالى : « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا . نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا . أَوْ زِدْ عَلَيْهِ » كما تقدم ، وهى النسخة لفرضية قيام الليل كما تقدم . « تَقُومُ » معناه تصلى و ﴿ أَدْنَى ﴾ أى أقل . وقرأ ابن السميع وأبو حيوه وهشام عن أهل الشام ﴿ ثُلْثِي ﴾ بإسكان اللام . ﴿ وَنِصْفِهِ وَثُلْثِهِ ﴾ بالخفض قراءة العامة عطفا على « ثُلْثِي » ، المعنى : تقوم أدنى من ثلثي الليل ومن نصفه وثلثه . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، كقوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ لَنَا تَحَصُّوهُ » فكيف يقومون نصفه أو ثلثه وهم لا يحصونه . وقرأ ابن كثير والكوفيون « وَنِصْفُهُ وَثُلْثُهُ » بالنصب عطفا على « أَدْنَى » التقدير : تقوم أدنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه . قال الفراء : وهو أشبه بالصواب ؛ لأنه قال أقل من الثلثين ، ثم ذكر نفس القلة لا أقل من القلة . القشيري : وعلى هذه القراءة يحتمل أنهم كانوا يصيبون الثلث والنصف ؛ لخفة القيام عليهم بذلك القدر ، وكانوا يزيدون وفى الزيادة إصابة المقصود ، فأما الثلثان فكان يشغل عليهم قيامه فلا يصيبونه وينقصون منه . ويحتمل أنهم أمروا بقيام نصف الليل ، ورخص لهم فى الزيادة والنقصان ، فكانوا ينتهون فى الزيادة إلى قريب من الثلثين وفى النصف إلى الثلث . ويحتمل أنهم قدّر لهم النصف وأنقص إلى الثلث والزيادة إلى الثلثين ، وكان فيهم من وفى بذلك ، وفيهم من يترك ذلك إلى أن نسخ عنهم . وقال قوم : لما أقرض الله عليهم الربع وكانوا ينقصون من الربع . وهذا القول تحكم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ أى يعلم مقادير الليل والنهار على حقائقها ، وأنتم تعلمون بالتحزى والاجتهاد الذى يقع فيه الخطأ . ﴿ عَلِمَ أَنَّ لَنَا تَحَصُّوهُ ﴾ أى إن تطبقوا معرفة حقائق ذلك والقيام به . وقيل : أى لن تطبقوا قيام الليل . والأول أصح ؛ فإن قيام الليل ما فرض كله قط . قال مقاتل وغيره : لما نزلت « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا . نِصْفَهُ

أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا . أَوْ زِدْ عَلَيْهِ » شق ذلك عليهم ، وكان الرجل لا يدرى متى نصف الليل من ثلثه ، فيقوم حتى يصبح مخافة أن يخطئ ، فانتفخت أقدامهم ، وانتثقت ألوانهم ، فرحمهم الله وخفف عنهم ؛ فقال تعالى : « عِلِمَ أَنَّ لَنَ مُخْصَّوهُ » و « أَنَّ » مخففة من الثقيلة ؛ أى علم أنكم لن تحصوه ؛ لأنكم إن زدتم ثقل عليكم ، واحتجتم إلى تكليف ما ليس فرضا ، وإن نقصتم شق ذلك عليكم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَتَابَ عَلَيْهِمْ ﴾ أى فعاد عليكم بالعفو ، وهذا يدل على أنه كان فيهم من ترك بعض ما أمر به . وقيل : أى فتاب طيكم من فرض القيام إذ عجزتم . وأصل التوبة الرجوع كما تقدم ؛ فالمعنى رجع لكم من تثقيل إلى تخفيف ، ومن عسر إلى يسر . وإنما أمروا بحفظ الأوقات على طريق التحزى ، خفف عنهم ذلك التحزى . وقيل : معنى « وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » يخلفهما مقدرين ؛ كقوله تعالى : « وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا » . ابن العربى : تقدير الخلقة لا يتعلق به حكم ، وإنما يربط الله به ما يشاء من وظائف التكليف .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ﴾ فيه قولان : أحدهما أن المراد نفس القراءة ؛ أى فأقروا فيما تصلون به بالليل ما خفف عليكم . قال السدى : مائة آية . الحسن : من قرأ مائة آية فى ليلة لم يحاجه القرآن . وقال كعب : من قرأ فى ليلة مائة آية كتب من القانتين . وقال سعيد : خمسون آية .

قلت : قول كعب أصح ؛ لقوله عليه السلام : « من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين »^(١) أخرجه أبو داود الطيالسى فى مسنده من حديث عبد الله بن عمرو . وقد ذكرناه فى مقدمة الكتاب^(٢) والحمد لله .

القول الثانى : ﴿ فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ ﴾ أى فصلوا ما تيسر عليكم والصلاة تسمى قرآنا ؛ كقوله تعالى : « وَقرآن الفجر » أى صلاة الفجر . ابن العربى : وهو الأصح ؛ لأنه عن الصلاة أخبر وإليها يرجع القول .

(١) أى أعطى من الأجر فطارا . (٢) راجع ج ١ ص ٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

قلت : الأول أصح حملا للخطاب على ظاهر اللفظ ، والقول الثاني مجاز فإنه من تسمية الشيء ببعض ما هو من أعماله .

الخامسة — قال بعض العلماء قوله تعالى : « فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّر مِنْهُ » نسخ قيام الليل ونصفه والتقصان من النصف والزيادة عليه . ثم احتمل قول الله عز وجل : « فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّر مِنْهُ » معنيين أحدهما أن يكون فرضا ثانيا ؛ لأنه أزيل به فرض غيره . والآخر أن يكون فرضا منسوخا أزيل بغيره كما أزيل به غيره ؛ وذلك لقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا » فأحتمل قوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » أى يتعهد بغير الذى فرض عليه مما تيسر منه . قال الشافعى : فكان الواجب طلب الاستدلال بالسنة على أحد المعنيين ، فوجدنا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على أن لا واجب من الصلاة إلا الخمس .

السادسة — قال القشيري أبو نصر : والمشهور أن نسخ قيام الليل كان فى حق الأمة ، وبقيت الفريضة فى حق النبى صلى الله عليه وسلم . وقيل : نسخ التقدير بمقدار وبقي أصل الوجوب ؛ كقوله تعالى : « فَمَا اسْتيسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ » فالهدى لا بد منه ، كذلك لم يكن بد من صلاة الليل ، ولكن فوّض قدره إلى اختيار المصلى ؛ وعلى هذا فقد قال قوم : فرض قيام الليل بالقليل باق . وهو مذهب الحسن . وقال قوم : نسخ بالكلية فلا تجب صلاة الليل أصلا . وهو مذهب الشافعى . ولعل الفريضة التى بقيت فى حق النبى صلى الله عليه وسلم هى هذا ، وهو قيامه ومقداره مفوّض إلى خيرته . وإذا ثبت أن القيام ليس فرضا فقوله تعالى : « فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّر مِنْهُ » معناه أقرءوا إن تيسر عليكم ذلك وصلوا إن شئتم . وصار قوم إلى أن النسخ بالكلية تقرّر فى حق النبى صلى الله عليه وسلم أيضا ، فما كانت صلاة الليل واجبة عليه . وقوله : « نَافِلَةً لَّكَ » محمول على حقيقة النفل . ومن قال : نسخ المقدار وبقي أصل وجوب قيام الليل ثم نسخ ، فهذا النسخ الثانى وقع ببيان مواقيت الصلاة ؛ كقوله تعالى : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ » وقوله : « فَسَبِّحْ أَنْ اللَّهَ حِينَ تُسُونَ وَحِينَ

تُصْبِحُونَ » وما في الخبر من أن الزيادة على الصلوات الخمس تطوع . وقيل : وقع النسخ بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وللأمة ، كما أن فرضية الصلاة وإن خوطب بها النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُ . قِيمِ اللَّيْلَ » كانت عامة له ولغيره . وقد قيل : إن فرضية الليل امتدت إلى ما بعد الهجرة ونسخت بالمدينة ؛ لقوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وإنما فرض القتال بالمدينة ؛ فعلى هذا بيان المواقيت جرى بمكة فقيام الليل نسخ بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » . وقال ابن عباس : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نسخ قول الله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ » وجوب صلاة الليل .

السابعة — قول الله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى » الآية ؛ بين سبحانه علة تخفيف قيام الليل ، فإن الخلق منهم المريض ويشق عليهم قيام الليل ، ويشق عليهم أن تفوتهم الصلاة ، والمسافر في التجارات قد لا يطيق قيام الليل ، والمجاهد كذلك يخفف الله عن الكل لأجل هؤلاء . و « أَنْ » في « أَنَّ سَيَكُونُ » مخففة من الثقيلة ؛ أى علم أنه سيكون .

الثامنة — سوى الله تعالى في هذه الآية بين درجة المجاهدين والمكتسبين المال الحلال للنفقة على نفسه وعياله والإحسان والإفضال ، فكان هذا دليلا على أن كسب المال بمنزلة الجهاد ؛ لأنه جمعه مع الجهاد في سبيل الله . وروى إبراهيم عن علقمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من جالب يجلب طعاما من بلد إلى بلد فيبيعه بسعر يومه إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهداء » ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وقال ابن مسعود : أيما رجل جلب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا ، فباعه بسعر يومه كان له عند الله منزلة الشهداء . وقرأ « وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ » الآية . وقال ابن عمر : ما خلق الله مودة أموها بعد الموت في سبيل الله أحب إلى من الموت بين شعبي رحلي آبتني من

فضل الله ضارباً في الأرض . وقال طاوس : الساعى على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله . وعن بعض السلف أنه كان بواسط ، فجهز سفينة حنطة إلى البصرة ، وكتب إلى وكيله : بيع الطعام يوم تدخل البصرة ، ولا تؤخره إلى غد ، فوافق سعة في السعر ، فقال التجار للوكيل : إن أخرته جمعة ربحت فيه أضعافه ، فأخره جمعة فربح فيه أمثاله ، فكتب إلى صاحبه بذلك ، فكتب إليه صاحب الطعام : يا هذا ! إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا ، وقد جنبت علينا جنابة ، فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال وتصدق به على فقراء البصرة ، وليتنى أنجو من الاحتكار كفافاً لا على ولا لى . ويروى أن غلاماً من أهل مكة كان ملازماً للمسجد ، فافتقده ابن عمر ، فمشى إلى بيته فقالت أمه : هو على طعام له يبيعه ، فلقبه فقال له : يا بني ! مالك وللطعام ؟ فهلا إبلاً ، فهلا بقراً ، فهلا غنماً : إن صاحب الطعام يحب المحل ، وصاحب الماشية يحب الغيث .

التاسعة — قوله تعالى : « فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » أى صلّوا ما أمكن ، فأوجب الله من صلاة الليل ما تيسر ، ثم نسخ ذلك بإيجاب الصلوات الخمس على ما تقدم . قال ابن العربي : وقد قال قوم إن فرض قيام الليل سنّ في ركعتين من هذه الآية ، قاله البخارى وغيره ، وعقد باباً ذكر فيه حديث " يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ مَكَانَهَا عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَتُهُ كُلُّهَا فَاصْبَحْ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانًا " وذكر حديث سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤيا قال : " أَمَا الَّذِي يُثَلِّغُ رَأْسُهُ بِالْحَجَرِ فَإِنَّهُ يَأْخُذُ الْقُرْآنَ فَيَرْفُضُهُ وَيَنَامُ عَنِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ " وحديث عبد الله بن مسعود قال : ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل ينام الليل كله فقال : " ذَلِكَ رَجُلٌ بَالُ الشَّيْطَانِ فِي أُذُنَيْهِ " فقال ابن العربي : فهذه أحاديث مقتضية حمل مطلق الصلاة على المكتوبة فيحمل المطلق على المقيّد ، لآحتماله له ، وتسقط الدعوى من عينه

(١) قافية الرأس مؤخره ، وقيل : وسطه ؛ أراد تثقيله في النوم وإطالته .

(٢) التلغ : وهو ضربك الشيء الرطب بالشيء اليابس حتى ينشده . (٣) يرفضه : يتركه .

لقيام الليل . وفي الصحيح واللفظ للبخاري : قال عبد الله بن عمرو ، قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل “ ولو كان فرضاً ما أفتره النبي صلى الله عليه وسلم عليه ، ولا أخبر بمثل هذا الخبر عنه ، بل كان يذمه غاية الذم . وفي الصحيح عن عبد الله بن عمر قال : كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكنت غلاماً شاباً عزباً ، وكنت أنام في المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيت في النوم كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار ، فإذا هي مطوية كطي البئر ، وإذا لها قرنان ، وإذا فيها ناس قد عرفتهم ، فجعلت أقول : أعود بالله من النار . قال : ولقينا ملكاً آخر ، فقال لي : لم ترع^(١) . فقصصتها على حفصة ، فقصصتها حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : ” نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل “ فكان بعد لا ينام من الليل إلا قليلاً ، فلو كان ترك القيام معصية لما قال له الملك : لم ترع . والله أعلم .

العاشرة — إذا ثبت أن قيام الليل ليس بفرض ، وأن قوله : « فَأَقْرَأُوا مَا تيسر من القرآن » . « فَأَقْرَأُوا مَا تيسر منه » محمول على ظاهره من القراءة في الصلاة ، فأختلف العلماء في قدر ما يلزمه أن يقرأ به في الصلاة ؛ فقال مالك والشافعي : فاتحة الكتاب لا يجزئ العدول عنها ولا الأقتصار على بعضها ، وقدره أبو حنيفة بآية واحدة من آي القرآن كانت . وعنه ثلاث آيات ؛ لأنها أقل سورة . ذكر القول الأول الماوردي والثاني ابن العربي . والصحيح ما ذهب إليه مالك والشافعي على ما بيناه في سورة « الفاتحة^(٢) » أول الكتاب والحمد لله . وقيل : إن المراد به قراءة القرآن في غير الصلاة ؛ قال الماوردي : فعلى هذا يكون مطلق هذا الأمر محمولا على الوجوب ، أو على الاستحباب دون الوجوب . وهذا قول الأكثرين ؛ لأنه لو وجب عليه أن يقرأه لوجب عليه أن يحفظه . الثاني أنه محمول على الوجوب ؛ ليقف بقراءته على إعجازه ، وما فيه من دلائل التوحيد وبعث الرسل ، ولا يلزمه إذا قرأه وعرف إعجازه ودلائل

(١) لم ترع : لاروع ولا خوف عليك بعد ذلك . (٢) راجع ج ١ ص ١٢٣ طبعة ثانية أو ثالثة .

التوحيد منه أن يحفظه ؛ لأن حفظ القرآن من القرب المستحبة دون الواجبة . وفي قدر ما تضمنه هذا الأمر من القراءة خمسة أقوال : أحدها جميع القرآن ؛ لأن الله تعالى يسره على عباده ؛ قاله الضحاك . الثاني ثلث القرآن ؛ حكاه جويبر . الثالث مائتا آية ؛ قاله السدي . الرابع مائة آية ؛ قاله ابن عباس . الخامس ثلاث آيات كأقصر سورة ؛ قاله أبو خالد الكناني . الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ يعني المفروضة وهي الخمس لوقتها . ﴿ وَأَتُوا الزَّكَاةَ ﴾ الواجبة في أموالكم ؛ قاله عكرمة وقتادة . وقال الحوث العكلى : صدقة الفطر لأن زكاة الأموال وجبت بعد ذلك . وقيل : صدقة التطوع . وقيل : كل أفعال الخير . وقال ابن عباس : طاعة الله والإخلاص له .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ القرض الحسن ما قصد به وجه الله تعالى خالصا من المال الطيب . وقد مضى في سورة « الحديد »^(١) بيانه . وقال زيد ابن أسلم : القرض الحسن النفقة على الأهل . وقال عمر بن الخطاب : هو النفقة في سبيل الله . الثالثة عشرة — ﴿ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ تقدم في سورة « البقرة »^(٢) . وروى عن عمر بن الخطاب أنه أخذ حيسا — يعني تمرا بلبن — فجاءه مسكين فأخذه ودفعه إليه . فقال بعضهم : ما يدرى هذا المسكين ما هذا ؟ فقال عمر : لكن رب المسكين يدرى ما هو . وكأنه تأول « وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ » أى مما تركتم وخلفتم ، ومن الشح والتقصير . ﴿ وَأَعْظَمَ أَجْرًا ﴾ قال أبو هريرة : الجنة ؛ ويحتمل أن يكون أعظم أجرا ؛ لإعطائه بالحسنة عشرة . ونصب « خيرا وأعظم » على المفعول الثانى لـ « تَجِدُوهُ » و « هو » فصل عند البصريين ، وعماد في قول الكوفيين لا محل له من الإعراب . و « أجرا » تمييز . ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ﴾ أى سلوه المغفرة لذنوبكم ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾ لما كان قبل التوبة ﴿ رَحِيمٌ ﴾ لكم بعدها ؛ قاله سعيد بن جبير . ختمت السورة .

(١) راجع ج ١٧ ص ٢٥٢

(٢) راجع ٢ ص ٧٢ طبعة ثانية .

سورة المدثر

مكية في قول الجميع وهي ست وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ ﴿٣﴾
وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ ﴿٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى ؛ ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ أى ياذا الذى قد تدثر بثيابه ، أى تغشى بها
ونام ، وأصله المتدثر فأدغمت التاء فى الدال لتجانسهما . وقرأ أبى « المتدثر » على الأصل .
وقال مقاتل : معظم هذه السورة فى الوليد بن المغيرة . وفى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله
وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث — قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي — قال فى حديثه : ” فبينما أنا أمشى سمعت صوتا من
السماء فرفعت رأسى فإذا الملك الذى جاءنى بحراء جالسا على كرسى بين السماء والأرض “
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” بَخِشْتُ^(١) مِنْهُ فَرَقَا فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ زَمَلُونِي زَمَلُونِي
فَدَثَرُونِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ” ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ . وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ
فَأَفْجُرْ﴾ “ فى رواية — قبل أن تفرض الصلاة — وهى الأوثان قال : ” ثم تتابع الوحي “
نحريه الترمذى أيضا وقال : حديث حسن صحيح . قال مسلم : وحدثنا زهير بن حرب ،
قال : حدثنا الوليد بن مسلم ، قال : حدثنا الأوزاعي قال : سمعت يحيى يقول : سألت
أبا سلمة أى القرآن أنزل قبل ؟ قال : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » فقلت : أو « أَفْرَأ » فقال :

(١) جثت أى فزعت وخفت وفى رواية جثت بثاء من بمعناه .

سألت جابر بن عبد الله أي القرآن أنزل قبل ؟ قال : « يَأَيُّهَا الْمُذْثَرُّ » فقلت : أو « أقرأ » فقال جابر : أحدثكم ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « جاورت بحراء شهرا فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادي فنوديت فنظرت أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي فلم أر أحدا ثم نوديت فنظرت فلم أر أحدا ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا هو على العرش في الهواء — يعني جبريل صلى الله عليه وسلم — فأخذتني رجفة شديدة فأتيت خديجة فقلت دثروني فدثروني فصبوا علي ماء فأنزل الله عز وجل « يَأَيُّهَا الْمُذْثَرُّ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ . وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » خرجه البخاري وقال فيه : « فأتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا علي ماء باردا فدثروني وصبوا علي ماء باردا فنزلت « يَأَيُّهَا الْمُذْثَرُّ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ . وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ . وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ »^(١) . ابن العربي : وقد قال بعض المفسرين إنه جرى على النبي صلى الله عليه وسلم من عُنْبَةِ [بن ربيعة] أمر فرجع إلى منزله مغموما ، فقلق وأضطجع فنزلت : « يَأَيُّهَا الْمُذْثَرُّ » وهذا باطل . وقال القشيري أبو نصر : وقيل بلغه قول كفار مكة أنت ساحر فوجد من ذلك غمًا وحُمً فندثر بثيابه ، فقال الله تعالى : « قُمْ فَأَنْذِرْ » أي لا تفكر في قولهم وبلغهم الرسالة . وقيل : أجمع أبو لهب وأبو سفيان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث وأميمة بن خلف والعاص بن وائل ومطعم بن عدى وقالوا : قد أجمعت وفود العرب في أيام الحج ، وهم يتساءلون عن أمر محمد وقد اختلفتم في الإخبار عنه ؛ فمن قائل يقول مجنون ، وآخر يقول كاهن ، وآخر يقول شاعر ، وتعلم العرب أن هذا كله لا يجتمع في رجل واحد ، فسموا محمدا بأسم واحد يجتمعون عليه وتسميه العرب به ، فقام منهم رجل فقال : شاعر ؛ فقال الوليد : سمعت كلام ابن الأبرص وأميمة بن أبي الصلت ، وما يشبه كلام محمد كلام واحد منهما ؛ فقالوا : كاهن . فقال : الكاهن يصدق ويكذب وما كذب محمد قط ؛ فقام آخر فقال : مجنون ؛ فقال الوليد : المجنون يخفق الناس وما خنق محمد قط . وأنصرف الوليد إلى بيته فقالوا : صبا الوليد بن المغيرة ؛ فدخل عليه أبو جهل وقال : مالك يا أبا عبد شمس !

(١) الزيادة من ابن العربي .

هذه قريش تجمع لك شيئا يعطونكه ، زعموا أنك قد آحتجت وصبأت . فقال الوليد : مالى إلى ذلك حاجة ، ولكنى فكرت فى مجد ، فقلت : ما يكون من الساحر؟ فقيل : يفرق بين الأب وأبنة ، وبين الأخ وأخيه ، وبين المرأة وزوجها ، فقلتُ : إنه ساحر . شاع هذا فى الناس وصاحوا يقولون : إن مجدا ساحر . ورجع رسول الله صلى عليه وسلم إلى بيته محزوناً فتدثر بقطيفة ، ونزلت : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » . وقال عكرمة : معنى « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » أى المدثر بالنبوة وأنقلها . أبن العربى : وهذا مجاز بعيد ؛ لأنه لم يكن تنبأ بعد . وعلى أنها أول القرآن لم يكن تمكن منها بعد أن كانت ثانى ما نزل .

الثانية — قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » ملاطفة فى الخطاب من الكريم إلى الحبيب إذا ناداه بحاله ، وعبر عنه بصفته ، ولم يقل يا مجد ويا فلان ليستشعر اللين والملاطفة من ربه كما تقدم فى سورة « المزمل » . ومثله قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلى إذ نام فى المسجد : ” قم أبا تراب “ وكان خرج مغاضباً لفاطمة رضى الله عنها فسقط رداءه وأصابه ترابه ؛ خرجته مسلم . ومثله قوله عليه الصلاة والسلام لحذيفة ليلة الخندق : ” قم يا نومان “ وقد تقدم .

الثالثة — قوله تعالى : (قُمْ فَأَنْذِرْ) أى خوف أهل مكة وحذرهم العذاب إن لم يُسلموا . وقيل : الإنذار هنا إعلامهم بنبوته ؛ لأنه مقدمة الرسالة . وقيل : هو دعاؤهم إلى التوحيد ؛ لأنه المقصود بها . وقال الفراء : قم فصل وأمر بالصلاة .

الرابعة — قوله تعالى : (وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ) أى سيدك ومالكك ومصلح أمرك فعظم ، وصفه بأنه أكبر من أن يكون له صاحبة أو ولد . وفى حديث أنهم قالوا : يَم تَفْتَحُ الصلاة؟ فنزات « وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ » أى وصفه بأنه أكبر . قال أبن العربى : وهذا القول وإن كان يقتضى بعمومه تكبير الصلاة ، فإنه مراد فيه تكبير التقديس والتزيه بجلع الأنداد والأصنام دونه ، ولا نتخذ ولياً غيره ، ولا تعبد سواه ، ولا ترى لغيره فعلاً إلا له ، ولا نعمة إلا منه ؛ وقد روى أن أبا سفيان قال يوم أُحد : أعلُّ هُبَلٌ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” قولوا الله أعلُّ وأجل “ وقد صار هذا اللفظ بعرف الشرع فى تكبير العبادات كلها أذا

وصلاة وذكرا بقوله : « الله أكبر » وحمل عليه لفظ النبي صلى الله عليه وسلم الوارد على الإطلاق في مواردها ؛ منها قوله : « تحريمها التكبير وتحليلها التسليم » والشرع يقتضى بعرفه ما يقتضى بعمومه ، ومن موارد أوقات الإهلال بالذباح لله تخلصا له من الشرك ، وإعلانا باسمه في النسك ، وإفرادا لما شرع منه لأمره بالسفك .

قلت : قد تقدّم في أول سورة « البقرة »^(١) أن هذا اللفظ « الله أكبر » هو المتعبد به في الصلاة ، المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفي التفسير : إنه لما نزل قوله تعالى « وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ » قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « الله أكبر » فكبرت خديجة وعلمت أنه الوحي من الله تعالى ؛ ذكره القشيري .

الخامسة — الفاء في قوله تعالى : « وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ » دخلت على معنى جواب الجزاء كما دخلت في « فَأَنْذِرْ » أى قم فأنذر وقم فكبر ربك ؛ قاله الزجاج . وقال ابن جني : هو كقولك زيدا فأضرب ؛ أى زيدا أضرب ، فالفاء زائدة .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ فيه ثمانية أقوال : أحدها أن المراد بالثياب العمل . الثانى القلب . الثالث النفس . الرابع الجسم . الخامس الأهل . السادس الخلق . السابع الدين . الثامن الثياب الملبوسات على الظاهر . فمن ذهب إلى القول الأول قال : تأويل الآية وعملك فأصلح ؛ قاله مجاهد وابن زيد . وروى منصور عن أبي رزين قال : يقول وعملك فأصلح ؛ قال : وإذا كان الرجل خبيث العمل قالوا إن فلانا خبيث الثياب ، وإذا كان حسن العمل قالوا إن فلانا طاهر الثياب ؛ ونحوه عن السدى . ومنه قول الشاعر :

لَا هُمْ إِلَّا عَامِرَ بْنَ جَهْمٍ * أَوْذَمَ حَجًّا فِي ثِيَابٍ دُسِمٍ^(٢)

(١) راجع ج ١ ص ١٧٥ .

(٢) ثياب دسم : وسخة ؛ ومعنى اليت : أنه حج وهو متدنس بالذنوب . وأوذم الحج أرجه .

ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "يُحْشَرُ الْمَرْءُ فِي ثَوْبَيْهِ الَّذِينَ مَاتَ عَلَيْهِمَا" يعنى عمله الصالح والطالح ؛ ذكره الماوردى . ومن ذهب إلى القول الثانى قال : إن تأويل الآية وقلبك فطهر ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ؛ دليله قول امرئ القيس :
 * فَسُلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسِلُ^(١) *

أى قلبى من قلبك . قال الماوردى : ولهم فى تأويل الآية وجهان ؛ أحدهما — معناه وقلبك فطهر من الإثم والمعاصى ؛ قاله ابن عباس وقتادة . الثانى — وقلبك فطهر من الغدر ؛ أى لا تغدر فتكون دنس الثياب . وهذا مروى عن ابن عباس ، وأستشهد بقول غيلان بن سلمة الثقفى :

فإنى بحمد الله لا ثوبَ فاجر * لِبِسْتُ وَلَا مِنْ غَدْرَةٍ أَتَقَنَّعُ

ومن ذهب إلى القول الثالث قال : تأويل الآية ونفسك فطهر ؛ أى من الذنوب . والعرب تكنى عن النفس بالثياب ؛ قاله ابن عباس . ومنه قول عنترة :
 فَشَكَّكْتُ بِالرَّمْحِ الطَّوِيلِ ثِيَابَهُ * ليس الكريم على القنا بمجرم
 وقال امرؤ القيس :

* فَسُلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسِلُ *

وقال^(٢) :

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ * وَأَوَّجُهُمُ بِيضُ الْمَسَافِرِ غُرَّانُ

أى أنفوس بنى عوف . ومن ذهب إلى القول الرابع قال : تأويل الآية وجسمك فطهر ؛ أى عن المعاصى الظاهرة . ومما جاء عن العرب فى الكناية عن الجسم بالثياب قول ليلى ، وذكرت إبلا :

رموها بأثيابٍ خفافٍ فلا ترى * لها شهبًا إلا النعام المنفرا

(١) صدر البيت : * وإن كنت قد ساءت منى خليفة *

(٢) نسب المؤلف هذا البيت فيما سأتى لأبن أبي كبشة مرة ولأمرئ القيس مرة أخرى ، وفى «اللسان» و «شرح القاموس» أنه لأمرئ القيس ولم نثر عليه فى ديوانه ، وقد نسب ابن العربى لابن أبي كبشة .

أى ركبوها فرموها بأنفسهم . ومن ذهب إلى القول الخامس قال : تأويل الآية وأهلك فطهرهم من الخطايا بالوعظ والتأديب ؛ والعرب تسمى الأهل ثوبا ولباسا وإزارا ؛ قال الله تعالى : «هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ» . الماوردى : ولهم فى تأويل الآية وجهان ؛ أحدهما — معناه ونساءك فطهر باختيار المؤمنات العفاف . الثانى — الاستمتاع بهن فى القبل دون الدبر ، فى الطهر لا فى الحيض . حكاه ابن بحر . ومن ذهب إلى القول السادس قال : تأويل الآية وخلقتك فحسن . قاله الحسن والقرطبي ؛ لأن خلق الإنسان مشتمل على أحواله أشتمال ثيابه على نفسه . وقال الشاعر :

وَيَنْجِي لَا يُلَامُ بِسَوْءِ خُلُقٍ * وَيَنْجِي طَاهِرُ الْأَثْوَابِ حُرٌّ

أى حسن الأخلاق . ومن ذهب إلى القول السابع قال : تأويل الآية ودينك فطهر . وفى الصحيحين عنه عليه السلام قال : «ورأيت الناس وعليهم ثياب منها ما يبلغ الثدى ومنها ما دون ذلك ورأيت عمر بن الخطاب وعليه إزار يجزئه» . قالوا : يا رسول الله فما أولت ذلك ؟ قال : الدين . وروى ابن وهب عن مالك أنه قال : ما يعجبني أن أقرأ القرآن إلا فى الصلاة والمساجد لا فى الطرق ، قال الله تعالى : «وَلِيَا بَكَ فَطَهَّرْ» يريد مالك أنه كنى عن الثياب بالدين . وقد روى عبد الله بن نافع عن أبى بكر بن عبد العزيز بن عبد الله ابن عمر بن الخطاب عن مالك بن أنس فى قوله تعالى : «وَلِيَا بَكَ فَطَهَّرْ» أى لا تلبسها على غدره ؛ ومنه قول أبى كبشة :

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى تَقِيَّةٌ * وَأَوَّجُهُمُ بِيضُ الْمَسَافِرِ غُرَانُ

يعنى بطهارة ثيابهم سلامتهم من الدناءات ، ويعنى بغرة وجوههم تنزيههم عن المحرمات ، أو جمالهم فى الحلقة أو كليهما ؛ قاله ابن العربى . وقال سفيان بن عيينة : لا تلبس ثيابك على كذب ولا جور ولا غدر ولا إثم ؛ قاله عكرمة . ومنه قول الشاعر :

* أَوَدَمَ حَجًّا فى ثِيَابٍ دُسِمَ *

أى قد دسها بالمعاصى . وقال النابغة :

رِقَاقُ النَّعَالِ طَيِّبٌ مُجْزَأُهُمْ * يُحْيَوْنَ بِالرِّيحَانِ يَوْمَ السَّبَاسِبِ^(١)

ومن ذهب إلى القول الثامن قال : إن المراد بها الثياب الملبوسات فلهم في تأويله أربعة أوجه ؛ أحدهما — معناه وثيالك فأنتق ؛ ومنه قول امرئ القيس :

* ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ *

الثاني — وثيالك فشمّر وقصّر ؛ فإن تقصير الثياب أبعد من النجاسة ، فإذا أنجرت على الأرض لم يؤمن أن يصيبها ما ينجسها ؛ قاله الزجاج وطاوس . الثالث — « وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » من النجاسة بالماء ؛ قاله محمد بن سيرين وآبن زيد والفقهاء . الرابع — لا تلبس ثيابك إلا من كسب حلال لتكون مطهرة من الحرام . وعن آبن عباس : لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب غير طاهر . آبن العربي وذكر بعض ما ذكرناه : ليس بممتنع أن تحمل الآية على عموم المراد فيها بالحقيقة والمجاز ، وإذا حملناها على الثياب المعلومة الطاهرة فهي تناول معنيين : أحدهما — تقصير الأذيال ؛ لأنها إذا أرسلت تدنست ، ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لغلام من الأنصار وقد رأى ذيله مسترخيا : أرفع إزارك فإنه أتق وأنقى وأبقى . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : «^(٢) إِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ لَا جَنَاحَ عَلَيْهِ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَعْبَيْنِ وَمَا كَانَ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ فِي النَّارِ » فقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الغاية في لباس الإزار الكعب وتوعد ما تحته بالنار ، فما بال رجال يرسلون أذيالهم ويطيلون ثيابهم ، ثم يتكفون رفعها بأيديهم ، وهذه حالة الكبر ، وقائدة العجب ، [وأشد ما في الأمر أنهم يعصون وينجسون ويلحقون أنفسهم]^(٣) بمن لم يجعل الله معه غيره ولا ألحق به سواء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : «^(٣) لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا » ولفظ الصحيح : «^(٣) مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ خِيَلًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . قال أبو بكر : يا رسول الله ! إن أحد

(١) البيت من قصيدة مدح بها عمرو بن الحارث الفسافي . وأراد برقاق النعال أنهم ملوك لا يخضفون نعالهم ، ويطيب حجازاتهم عفتهم . والسباسب يوم « السعانيين » وهو يوم عبد عند النصارى وكان المندوح نصرانيا .

(٢) الإزرة بالكسر : الحالة وهيئة الأتزار .

(٣) الزيادة من آبن العربي .

شقي إزارى يسترخى إلا أنى أتعاهد ذلك منه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لست ممن يصنعه خيلاء " فعم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهى وأستثنى الصديق ، فأراد الأذنياء إلحاق أنفسهم بالرفعاء^(١) ، وليس ذلك لهم . والمعنى الثانى — غسلها من النجاسة وهو ظاهر منها صحيح فيها . المهدوى : وبه أستدل بعض العلماء على وجوب طهارة الثوب ؛ قال ابن سيرين وابن زيد : لا تصل إلا فى ثوب طاهر . وأحتج بها الشافعى على وجوب طهارة الثوب . وليست عند مالك وأهل المدينة بفرض ، وكذلك طهارة البدن ، ويدل على ذلك الإجماع على جواز الصلاة بالاستجمار من غير غسل . وقد مضى هذا القول فى سورة « براءة »^(٢) مستوفى .

قوله تعالى : وَالرَّجْزَ فَأَهْجُرْ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالرَّجْزَ فَأَهْجُرْ ﴾ قال مجاهد وعكرمة : يعنى الأوثان ؛ دليله قوله تعالى : « فَأَجْتَذِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » وقاله ابن عباس وابن زيد . وعن ابن عباس أيضا : والمائم فأهجر أى فأترك . وكذا روى مغيرة عن إبراهيم النخعى قال : الرجز الإثم . وقال قتادة : الرجز إساف ونائلة صنمان كانا عند البيت . وقيل : الرجز العذاب على تقدير حذف المضاف ؛ المعنى وعمل الرجز فأهجر ، أو العمل المؤدى إلى العذاب . وأصل الرجز العذاب ، قال الله تعالى : « لئن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ » وقال تعالى : « فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ » فسميت الأوثان رجزا ؛ لأنها تؤدى إلى العذاب . وقراءة العامة « الرِّجْز » بكسر الراء . وقرأ الحسن وعكرمة ومجاهد وابن محيصن وحفص عن عاصم . « والرَّجْزَ » بضم الراء وهما لفتان مثل الذَّكر والذَّكر . وقال أبو العالية والربيع والكسائى : الرجز بالضم الصم والكسر النجاسة والمعصية . وقال الكسائى أيضا : بالضم الوثن وبالكسر العذاب . وقال السدى : الرَّجْزُ ينصب الراء الوعيد .^(٣)

(١) فى ابن العربى : بالأقصاب . (٢) راجع ج ٨ ص ٢٦١ فابعدا .

(٣) قوله ينصب الراء ... كذا فى نسخ الأصل ولم تظهره فى المراجع التى بأيدينا .

قوله تعالى : وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴿٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴾ فيه أحد عشر تأويلاً ؛ الأول — لا تمن على ربك بما تحمله من أنفال النبوة ، كالذي يستكثر ما يحمله بسبب الغير . الثاني — لا تعط عطية تلمس بها أفضل منها ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة . قال الضحاك : هذا حرمه الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه مأمور بأشرف الآداب وأجل الأخلاق ، وأباحه لأمنه ؛ وقاله مجاهد . الثالث — عن مجاهد أيضاً : لا تضعف أن تستكثر من الخير ؛ من قولك جبل متين إذا كان ضعيفاً ؛ ودليله قراءة ابن مسعود « وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ مِنَ الْخَيْرِ » . الرابع — عن مجاهد أيضاً والربيع : لا تعظم عملك في عينك أن تستكثر من الخير فإنه مما أنعم الله عليك . قال ابن كيسان : لا تستكثر عملك فتراه من نفسك ، إنما عملك منة من الله عليك ؛ إذ جعل الله لك سبيلاً إلى عبادته . الخامس — قال الحسن : لا تمن على الله بعملك فتستكثره . السادس — لا تمن بالنبوة والقرآن على الناس فتأخذ منهم أجراً تستكثربه . السابع — قال القرظي : لا تعط مالك مصانعة . الثامن — قال زيد بن أسلم : إذا أعطيت عطية فأعطها لربك . التاسع — لا تقل دعوت فلم يستجب لي . العاشر — لا تعمل طاعة وتطلب ثوابها ، ولكن أصبر حتى يكون الله هو الذي يثيبك عليها . الحادى عشر — لا تفعل الخير لترأى به الناس .

الثانية — هذه الأقوال وإن كانت مرادة فأظهرها قول ابن عباس : لا تعط لتأخذ أكثر مما أعطيت من المال ؛ يقال : مننت فلاناً كذا أى أعطيته . ويقال للعطية المنة ؛ فكانه أمر بأن تكون عطاياه لله لا لأرتقاب ثواب من الخلق عليها ؛ لأنه عليه السلام ما كان يجوع الدنيا ؛ ولهذا قال : ” ما لى مما أفاء الله عليكم إلا الخمس والنجس مردود عليكم “ وكان ما يفضل من نفقة عياله مصروفاً إلى مصالح المسلمين ؛ ولهذا لم يورث ؛ لأنه كان لا يملك لنفسه الآذخار والافتناء ، وقد عصمه الله تعالى عن الرغبة فى شيء من

الدنيا ؛ ولذلك حرمت عليه الصدقة وأبيحت له الهدية ، فكان يقبلها ويثيب عليها . وقال :
 « لو دعيت إلى كُرَاعٍ^(١) لأجبت ولو أهدى إلى ذراع لقبلت » ابن العربي : وكان يقبلها
 سنة ولا يستكثرها شرعة ، وإذا كان لا يعطى عطية يستكثر بها فالأغنياء أولى بالاجتناب ؛
 لأنها باب من أبواب المذلة ، وكذلك قول من قال : إن معناها لا تعطى عطية تنتظر ثوابها ،
 فإن الانتظار تعلق بالأطماع ، وذلك في حيزه بحكم الامتناع ، وقد قال الله تعالى له :
 « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا لِنَمِتَّنَّهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ
 خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ » وذلك جائز لسائر الخلق ؛ لأنه من متاع الدنيا ، وطالب الكسب والتكاثر بها .
 وأما من قال أراد به العمل أى لا تمنن بعملك على الله فتستكثره فهو صحيح ؛ فإن ابن آدم
 لو أطاع الله عمره من غير فتور لما بلغ لنعم الله بعض الشكر .

الثالثة — قوله تعالى : « وَلَا تَمْنُنْ » قراءة العامة بإظهار التضعيف . وقرأ أبو السَّمَّال
 العدوى وأشهب العقيلي والحسن « وَلَا تَمْنَنَّ » مدغمة مفتوحة . « تَسْتَكْثِرُ » قراءة العامة
 بالرفع وهو في معنى الحال ، تقول : جاء زيد يركض أى راكضا ؛ أى لا تعط شيئا مقدرا
 أن تأخذ بدله ما هو أكثر منه . وقرأ الحسن بالجزم على جواب النهى وهو ردىء ؛ لأنه
 ليس بجواب . ويجوز أن يكون بدلا من « تَمْنُنْ » كأنه قال : لا تستكثر . وأنكره أبو حاتم
 وقال : لأن المَنَّ ليس بالاستكثار فيبدل منه . ويحتمل أن يكون سكن تخفيفا كعضد .
 أو أن يعتبر حال الوقف . وقرأ الأعمش ويحيى « تَسْتَكْثِرَ » بالنصب توهم لام كي كأنه
 قال : ولا تمنن لتستكثر . وقيل : هو بإضمار « أن » كقوله^(٢) :

« أَلَا أَيُّهَا الرَّاحِرُ أَحْضِرِ الْوَعَىٰ »

ويؤيده قراءة ابن مسعود « وَلَا تَمْنُنْ أَنْ تَسْتَكْثِرَ » . قال الكسائي : فإذا حذف « أن »
 رفع وكان المعنى واحدا . وقد يكون المَنُّ بمعنى التعداد على المنعم عليه بالنعم ، فيرجع إلى

(١) الكراع بوزان غراب وهو مستدق الساق من الرجل . وهو من البقر والغنم بمنزلة الوظيف من الفرس والبعير .

(٢) البيت لطرفة بن العبد من معلقته وتماه :

القول [الثاني] ^(١)، وَيَعُضِدْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: «لَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى» وقد يكون مراداً في هذه الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ أى ولسيدك ومالكك فاصبر على أداء فرائضه وعبادته . وقال مجاهد : على ما أوديت . وقال ابن زيد : حملت أمراً عظيماً ؛ محاربة العرب والعجم فاصبر عليه لله . وقيل : فاصبر تحت موارد القضاء لأجل الله تعالى . وقيل : فاصبر على البسوى ؛ لأنه يتمتعن أوليائه وأصفياه . وقيل : على أوامره ونواهيته . وقيل : على فراق الأهل والأوطان .

قوله تعالى : فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ﴿٨﴾ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٩﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ إذا نفخ في الصور . والناقور فاعول من النقر ؛ كأنه الذى من شأنه أن ينقر فيه للتصويت ، والنقر فى كلام العرب الصوت ؛ ومنه قول امرئ القيس :

أَخْفَضَهُ بِالنَّقْرِ لَمَّا عَسَلَتْهُ * وَيَرْفَعُ طَرْفًا غَيْرَ خَافٍ غَضِيضٍ

وهم يقولون : نَقَرَ بِأَمِّ الرجل إذا دعاه مختصاً له بدعائه . وقال مجاهد وغيره : هو كهيئة البوق ويعنى به النفخة الثانية . وقيل : الأولى ؛ لأنها أول الشدة الهائلة العامة . وقد مضى الكلام فى هذا مستوفى فى « النمل » و « الأنعام » وفى كتاب « التذكرة » والحمد لله . وعن أبى حبان قال : أَمَّا زُرَّاءُ بن أوفى فلما بلغ « فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ » نَحَرَّ ميتاً . ﴿ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴾ أى فذلك اليوم يوم شديد ﴿ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ أى على من كفر

(١) زيادة يقتضها المعنى . (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩ فابعداها . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٠

بأنه وبأنبيائه صلى الله عليهم (غَيْرِيسِيرٍ) أى غير سهل ولا هين؛ وذلك أن عَقْدَهُم لا تتحل إلا إلى عقدة أشد منها، بخلاف المؤمنين الموحدين المذنبين فإنها تتحل إلى ما هو أخف منها حتى يدخلوا الجنة برحمة الله تعالى . و «يَوْمِيذٍ» نصب على تقدير فذلك يوم عسير يومئذ . وقيل : جرّ بتقدير حرف جرّ مجازه : فذلك فى يومئذ . وقيل : يجوز أن يكون رفعا إلا أنه بنى على الفتح لإضافته إلى غير متمكن .

قوله تعالى : ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ﴿١٢﴾ وَبَنِينَ شُهُودًا ﴿١٣﴾ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ﴿١٤﴾ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴿١٥﴾ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ﴿١٦﴾ سَأَرْهَقُهُ صَعُودًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا) «ذَرْنِي» أى دعنى ؛ وهى كلمة وعيد وتهديد . «وَمَنْ خَلَقْتُ» أى دعنى والذى خلقته وحيدا ؛ فـ«وَحِيدًا» على هذا حال من ضمير المفعول المحذوف ؛ أى خلقته وحده لا مال له ولا ولد ، ثم أعطيته بعد ذلك ما أعطيته . والمفسرون على أنه الوليد بن المغيرة المخزومي ، وإن كان الناس خلقوا مثل خلقه . وإنما خص بالذكور لاختصاصه بكفر النعمة وإيذاء الرسول عليه السلام ، وكان يسمى الوحيد فى قومه . قال ابن عباس : كان الوليد يقول أنا الوحيد بن الوحيد ليس لى فى العرب نظير ، ولا لأبى المغيرة نظير ، وكان يسمى الوحيد ؛ فقال الله تعالى : «ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ» بزعمه «وَحِيدًا» لا أن الله تعالى صدّقه بأنه وحيد . وقال قوم : إن قوله تعالى «وَحِيدًا» يرجع إلى الرب تعالى على معنيين ؛ أحدهما — ذرنى وحدى معه فأنا أجزيك فى الانتقام منه عن كل مستقم . والثانى — أنى أنفردت بخلقته ولم يشركنى فيه أحد ، فأنا أهلكه ولا أحتاج إلى ناصر فى إهلاكه ؛ فـ«وَحِيدًا» على هذا حال من ضمير الفاعل وهو التاء فى «خَلَقْتُ» والأول قول مجاهد ؛ أى خلقته وحيدا فى بطن أمه لا مال له ولا ولد فأنعمت عليه فكفر ؛ فقوله «وَحِيدًا» على هذا يرجع إلى الوليد ؛ أى لم يكن له شىء فملكته . وقيل : أراد بذلك ليدله على أنه يبعث وحيدا

كما خلق وحيدا . وقيل : الوحيد الذى لا يُعرف أبوه وكان الوليد معروفا بأنه دعى ؛ كما ذكرنا فى قوله تعالى : « عُلِّ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيم » وهو فى صفة الوليد أيضا .

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ﴾ أى خواتمه وأعطيته مالا ممدودا ، وهو ما كان للوليد بين مكة والطائف من الإبل والحجور والنعم والحنان والعبيد والجوارى ؛ كذا كان ابن عباس يقول . وقال مجاهد : غلة ألف دينار ؛ وقاله سعيد بن جبير وابن عباس أيضا . وقال قتادة : ستة آلاف دينار . وقال سفيان الثورى وقتادة : أربعة آلاف دينار . الثورى أيضا : ألف ألف دينار . مقاتل : كان له بستان لا ينقطع خيره شتاء ولا صيفا . وقال عمر رضى الله عنه : « وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا » غلة شهر بشهر . النعمان بن سالم : أرضا يزرع فيها . القشيري : والأظهر أنه إشارة إلى ما لا ينقطع رزقه ، بل يتوالى كالزرع والضرع والتجارة .

قوله تعالى : ﴿ وَبَيْنَ شُهودًا ﴾ أى حضورا لا يغيبون عنه فى تصرف . قال مجاهد وقتادة : كانوا عشرة . وقيل : اثنا عشر ؛ قاله السدى والضحاك . قال الضحاك : سبعة ولدوا بمكة ونحسة ولدوا بالطائف . وقال سعيد بن جبير : كانوا ثلاثة عشر ولدا . مقاتل : كانوا سبعة كلهم رجال ؛ أسلم منهم ثلاثة ؛ خالد وهشام والوليد بن الوليد . قال : فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية فى نقصان من ماله وولده حتى هلك . وقيل : شهودا ؛ أى إذا ذكر ذكروا معه ؛ قاله ابن عباس . وقيل : شهودا ؛ أى قد صاروا مثله فى شهود ما كان يشهده ، والقيام بما كان يباشره . والأول قول السدى ؛ أى حاضرين مكة لا يظعنون عنه فى تجارة ولا يغيبون .

قوله تعالى : ﴿ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ﴾ أى بسطت له فى العيش بسطا حتى أقام ببلدته مطمئنا مترفها يرجع إلى رأيه . والتمهيد عند العرب التوطئة والتهيئة ومنه مهَّد الصبي . وقال ابن عباس : « وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا » أى وسعت له ما بين اليمن والشام ؛ وقاله مجاهد . وعن مجاهد أيضا فى « مَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا » أنه المال بعضه فوق بعض كما يمهّد الفراش .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴾ أى ثم إن الوليد يطمع بعد هذا كله أن أزيده في المال والولد . ﴿ كَلَّا ﴾ أى ليس يكون ذلك مع كفره بالنعم . وقال الحسن وغيره : أى ثم يطمع أن أدخله الجنة ، وكان الوليد يقول : إن كان مجد صادقا فما خلقت الجنة إلا لي ؛ فقال الله تعالى ردا عليه وتكذيبا له « كَلَّا » أى لست أزيده ، فلم يزل يرى نقصان في ماله وولده حتى هلك . و « ثُمَّ » في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ ﴾ ليست ثم التى للنسق ولكنها تعجيب ؛ وهى كقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ وذلك كما تقول : أعطيتك ثم أنت تجفوني كالمعجب من ذلك . وقيل : يطمع أن أترك ذلك في عقبه ؛ وذلك أنه كان يقول : إن مجدا مبتور أى أبتر وينقطع ذكره بموته . وكان يظن أن ما رزق لا ينقطع بموته . وقيل : أى ثم يطمع أن أنصره على كفره . و « كَلَّا » قطع للرجاء عما كان يطمع فيه من الزيادة ؛ فيكون متصلا بالكلام الأول . وقيل : « كَلَّا » بمعنى حقّا ويكون ابتداء . ﴿ إِنَّهُ ﴾ يعنى الوليد ﴿ كَانَ لَا يَأْتِيَا عَيْنِدَا ﴾ أى معاندا للنبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به ؛ يقال : عانده فهو عِنْدٌ مثل جالس فهو جالس ؛ قاله مجاهد . وعند عِنْد بالكسر أى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عِنْد وعانده . والعانِد البعير الذى يحور عن الطريق ويعدل عن القصد والجمع عند مثل راعٍ ورعٍ ، وأنشد أبو عبيدة قول الحارثي :

إِذَا رَكِبْتُ فَأَجْعَلَانِي وَسَطًا * إِنِّي كَبِيرٌ لَا أُطِيقُ الْعُنْدَا

وقال أبو صالح : « عَيْنِدَا » معناه مباعدا ، قال الشاعر :

أَرَأَانَا عَلَى حَالٍ تُفَرِّقُ بَيْنَنَا * نَوَى غَرْبَةً^(٢) إِنِّ الْفِرَاقَ عُنُودُ

قتادة : جاحدا . مقاتل : معرضا . ابن عباس : جمودا . وقيل : إنه المجاهر بعدوانه . وعن مجاهد أيضا قال : مجانبًا للحق معاندا له معرضا عنه . والمعنى كله متقارب . والعرب تقول : عند الرجل إذا عتا وجاوز قدره . والعنود من الإبل الذى لا يخالط الإبل إنما هو في ناحية . ورجل عنود إذا كان يحلّ وحده لا يخالط الناس . والعنيد من التجبر . وعرق

(١) رواية لسان العرب : * إذا رحلت فأجعلوني وسطا *

(٢) نوى غربة : بعيدة .

عاند إذا لم يرقأ دمه ، كل هذا قياس واحد وقد مضى في سورة « إبراهيم »^(١) . وجمع العنيد عند مثل رَغِيف ورَغُف .

قوله تعالى : (سَأْرِهْقُهُ) أى سأكلفه . وكان ابن عباس يقول : سألجئه ، والإرهاق في كلام العرب أن يُحْمَلَ الإنسان على الشيء . (صَعُودًا) « الصَّعُود جبل من نار يتصعد فيه سبعين خريفًا ثم يهوى به كذلك فيه أبدا » رواه أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أخرجه الترمذى وقال فيه حديث غريب . وروى عطية عن أبي سعيد قال : صخرة في جهنم إذا وضعوا عليها أيديهم ذابت فإذا رفعوها عادت ، قال : فيبلغ أعلاها في أربعين سنة يجذب أمامه بسلاسل ويضرب من خلفه بمقامع ، حتى إذا بلغ أعلاها رمى به إلى أسفلها ، فذلك دأبه أبدا . وقد مضى هذا المعنى في سورة « قُلْ أُوحِىَ »^(٢) . وفي التفسير : إنه صخرة ملساء يكلف صعودها فإذا صار في أعلاها حُدِر في جهنم ، فيقوم يهوى ألف عام من قبل أن يبلغ قرار جهنم ، يحترق في كل يوم سبعين مرة ثم يعاد خلقا جديدا . وقال ابن عباس : المعنى سأكلفه مشقة من العذاب لا راحة له فيه . ونحوه عن الحسن وقتادة . وقيل : إنه تصاعد نفسه للزعر وإن لم يتعقبه موت ، ليعذب من داخل جسده كما يعذب من خارجه .

قوله تعالى : إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴿١٨﴾ فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿١٩﴾ ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ نَظَرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ﴿٢٤﴾ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ) يعنى الوليد فكر في شأن النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن . و « قَدَّرَ » أى هيا الكلام في نفسه ؛ والعرب تقول : قدرت الشيء إذا هيأته ؛ وذلك أنه لما نزل « حم . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم » إلى قوله « إِلَيْهِ الْمَصِيرُ » سمعه الوليد يقرؤها فقال : والله لقد سمعت منه كلاما ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن ،

(٢) راجع ص ١٨ فابعدا من هذا الجزء .

(١) راجع ج ٩ ص ٢٤٩

وإن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغديق ، وإنه ليعلو ولا يُعلَى عليه ، وما يقول هذا بشر . فقالت قريش : صَبَا الوليدُ لتصبون قريش كلها . وكان يقال للوليد ريحانة قريش ؛ فقال أبو جهل : أنا أكفيكموه فضي إليه حزيناً ؟ فقال له : مالى أراك حزيناً . فقال له : ومالى لا أحرز وهذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك ، ويزعمون أنك زينت كلام محمد ، وتدخل على ابن أبي كبشة وابن أبي حنافة لتنال من فضل طعامهما ، فغضب الوليد وتكبر وقال : أنا أحتاج إلى كسر محمد وصاحبه ، فأتم تعرفون قدر مالى ، والآلات والعزى ما بي حاجة إلى ذلك ، وإنما أنتم تزعمون أن محمداً مجنون ، فهل رأيتموه قط يخنق ؟ . قالوا : لا والله . قال : وتزعمون أنه شاعر ، فهل رأيتموه نطق بشعر قط ؟ قالوا : لا والله . قال : فتزعمون أنه كذاب فهل جربتم عليه كذبا قط ؟ قالوا : لا والله . قال : فتزعمون أنه كاهن فهل رأيتموه تكهن قط ، ولقد رأينا للكهنة أسجاءاً وتخالجا فهل رأيتموه كذلك ؟ قالوا : لا والله . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسمى الصادق الأمين من كثرة صدقه . فقالت قريش للوليد : فما هو ؟ ففكر في نفسه ، ثم نظر ، ثم عبس ، فقال : ما هو إلا ساحر أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟ ! فذلك قوله تعالى : « إِنَّهُ فَكَّرَ » أى فى أمر بمجد والقرآن « وَقَدَّرَ » فى نفسه ماذا يمكنه أن يقول فيهما . (فَقَتَلَ) (١) أى لعن . وكان بعض أهل التأويل يقول : معناها فقهر وغلب ، وكل مُدَّللٌ مُقتلٌ ؛ قال الشاعر :

وما ذَرَفَتْ عَيْنَاكَ إِلَّا لِتَقْدَحِي * بِسَهْمِيكَ فى أَعْشَارِ قَلْبِ مُقْتَلٍ

وقال الزهرى : عُدَّ بَ ؛ وهو من باب الدعاء . (كَيْفَ قَدَّرَ) قال ناسٌ : « كيف » تعجب ؛ كما يقال للرجل تتعجب من صنيعه : كيف فعلت هذا ؟ وذلك كقوله : « أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ » . (ثُمَّ قُتِلَ) أى لعن لعنا بعد لعن . وقيل : فقتل بضرب من العقوبة ، ثم قتل بضرب آخر من العقوبة (كَيْفَ قَدَّرَ) أى على أى حال قدر . (ثُمَّ نَظَرَ) (ثُمَّ عَبَسَ) أى قَطَّبَ بين عينيه فى وجوه المؤمنين ؛ وذلك

أنه لما حمل قریشا على ما حملهم عليه من القول في محمد صلى الله عليه وسلم بأنه ساحر مرت على جماعة من المسلمين فدعوه إلى الإسلام فعبس في وجوههم . وقيل : عبس وبسر على النبي صلى الله عليه وسلم حين دعاه . والعبس مصدر عَبَسَ يَعْبِسُ عَبَسًا وَعُبُوسًا إذا قَطَبَ . والعبس ما يتعلق بأذناب الإبل من أبعادها وأبوالها ؛ قال أبو النجيم :

كَانَتْ فِي أَذْنَابِ الشَّوْلِ * مِنْ عَبَسِ الصَّيْفِ قُرُونِ الْأَيْلِ

(وَبَسَرَ) أى كَلَّح وجهه وتغير لونه ؛ قاله قتادة والسدى ؛ ومنه قول بشر بن أبي خازم :

صَبَحْنَا تَمِيمًا غَدَاةَ الْجَفَارِ ^(١) * بِشَبَاءٍ مَلُومَةٍ بِاسِرَةٍ

وقال آخر : ^(٢)

وَقَدْ رَأَيْتُ مِنْهَا صُدُودٌ رَأَيْتُهُ * وَإِعْرَاضُهَا عَنْ حَاجَتِي وَبُسُورُهَا

وقيل : إن ظهور العبوس في الوجه بعد المحاورة ، وظهور البسور في الوجه قبل المحاورة . وقال قوم : بسر وقف لا يتقدم ولا يتأخر . قالوا : وكذلك يقول أهل اليمن إذا وقف المركب فلم يبحى ولم يذهب قد بسر المركب وأبسر أى وقف وقد أبسرنا . والعرب تقول : وجه باسر بين البسور إذا تغير وأسود . (ثُمَّ أَذْبَرَ) أى ولى وأعرض ذاهبا إلى أهله . (وَأَسْتَكْبَرَ) أى تعظم عن أن يؤمن . وقيل : أدبر عن الإيمان وأستكبر حين دعى إليه . (فَقَالَ إِنْ هَذَا) أى ما هذا الذى أتى به محمد صلى الله عليه وسلم (إِلَّا سِحْرٌ يُوَثَّرُ) أى يأتى عن غيره . والسحر الخديعة وقد تقدم بيانه في سورة « البقرة » . وقال قوم : السحر إظهار الباطل في صورة الحق . والأثر مصدر قولك : أثرت الحديث أثره إذا ذكرته عن غيرك ؛ ومنه قيل : حديث مأثور أى ينقله خلف عن سلف ؛ قال امرؤ القيس :

(١) الجفار : موضع . وقيل هو ماء لبني تميم . (٢) هو توبة بن الحير . وزاد بعض النسخ بعد هذا

البيت ما يأتى كحاشية : « قوله بشباء أراد بكناية شباء . ومنه قول عنترة :

وكناية لبسها بكناية * شباء باسلة يخاف رداها

و يقال : كنية ملهة وملهومة أيضا أى مجتمعة مضموم بعضها إلى بعض . وصخرة ملهومة وملهلة أى مستديرة

صلبة ، قاله الجوهري . (٣) راجع ج ٢ ص ٤٣ فا بعدها .

ولو عَنْ نَسَا غَيْرِهِ جَاءَنِي * وَجُرْحُ اللِّسَانِ بَكْرُحِ الْيَدِ

لَقُلْتُ مِنَ الْقَوْلِ مَا لَا يَزَا * لُ يُؤْثِرُ عَنِّي يَدَ الْمُسْنَدِ^(١)

يريد آخر الدهر . وقال الأعشى :

إِنِّ الَّذِي فِيهِ تَمَارِيْتُ^(٢) * بَيْنَ السَّامِعِ وَالْآثِرِ

ويروى بَيْنَ . ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ أى ما هذا إلا كلام المخلوقين يَخْتَدِعُ به القلوب كما

تَخْتَدِعُ بالسحر . قال السدى : يعنون أنه من قول سيار عبد لبنى الحضرمى ، كان يجالس النبي

صلى الله عليه وسلم فنسبوه إلى أنه تعلم منه ذلك . وقيل : أراد أنه تلقنه من أهل بابل . وقيل :

عن مسيلمة . وقيل : عن عدى الحضرمى الكاهن . وقيل : إنما تلقنه ممن أدعى النبوة قبله

فنسج على منوالهم . قال أبو سعيد الضرير : إن هذا إلا سحر يؤثر أى يورث .

قوله تعالى : سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴿٢٦﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا سَقَرُ ﴿٢٧﴾ لَا تَبْقَى

وَلَا تَذَرُ ﴿٢٨﴾ لَوْاحَةٌ لِلْبَشَرِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ أى سأدخله سقر كي يصلى حرها . وإنما سميت سقر من

سقرته الشمس إذا أذابته ولوحته وأحرقت جلدة وجهه . ولا ينصرف للتعريف والتأنيث .

قال ابن عباس : هى الطبقة السادسة من جهنم ، وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال : ”سأل موسى ربه فقال أى رب أى عبادك أفقر فقال صاحب سقر“ ذكره الثعلبى :

﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَقَرُ﴾ هذه مبالغة فى وصفها ، أى وما أعلمك أى شئ هـى ، وهى كلمة

تعظيم ، ثم فسر حالها فقال : ﴿لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ﴾ أى لا تترك لهم عظما ولا لحما ولا دما إلا أحرقت .

(١) يقول : لو أتانى هذا النبأ عن حديث غيره لقلت قولاً يشيع فى الناس ويؤثر عنى آخر الدهر . والثنا ما يحدث به من

خير وشر . والمستند الدهر .

(٢) الذى فى ديوان الأعشى طبع أوربا : تداريما .

(٣) فى بعض النسخ : من قول أبى اليسر سيار .

وكرر اللفظ تأكيداً . وقيل : لا تبقى منهم شيئاً ، ثم يعادون خلقاً جديداً ، فلا تذر أن تعاود إحراقهم هكذا أبداً . وقال مجاهد : لا تبقى من فيها حياً ولا تذرهم ميتاً تحرقهم كلما جددوا . وقال السدي : لا تبقى لهم لحماً ولا تذر لهم عظماً . (لَوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِ) أى مُغَيِّرَةٌ من لاهه إذا غيَّره . وقراءة العامة « لَوَّاحَةٌ » بالرفع نعت لـ «سَقَرٌ» في قوله تعالى : « وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ » . وقرأ عطية العوفي ونصر بن عاصم وعيسى بن عمر « لَوَّاحَةٌ » بالنصب على الاختصاص للتهويل . وقال أبو رزين : تلفح وجوههم لفحة تدعها أشد سواداً من الليل ؛ وقاله مجاهد . والعرب تقول : لاهه البرد والحر والسقم والحزن إذا غيَّره ؛ ومنه قول الشاعر :

تَقُولُ مَا لَاحَكَ يَا مُسَافِرَ * يَا بَنَةَ عَمِّي لَاحِنِي الْهَوَاجِرِ^(١)

وقال آخر :

وَأَعْجَبُ هِنْدٌ أَنْ رَأَتْ نِيَّ شَاحِبًا * تَقُولُ لَشَيْءٍ لَوَّحْتَهُ السَّمَائِمُ^(٢)

وقال رؤبة بن العجاج :

لَوْحٌ مِنْهُ بَعْدَ بُدْنٍ وَسَقَى * تَلْوِيحَكَ الضَّامِرُ يُطَوِّي لِلْسَّبَقِ^(٣)

وقيل : إن اللوح شدة العطش ؛ يقال : لاهه العطش ولوَّحه أى غيَّره . والمعنى أنها مُعْطِشَةٌ للبشر أى لأهلها ؛ قاله الأخفش ، وأنشد :

سَقَتْنِي عَلَى لَوْحٍ مِنَ الْمَاءِ شَرِبَةً * سَقَاهاها الله الرَّهَامَ الْغَوَادِيَا

يعنى باللوح شدة العطش ، والتاح أى عطش . والرَّهَامُ جمع رِهْمَةٍ بالكسروهى المطرة الضعيفة ، وأرهمت السحابة أتت بالرَّهَامِ . وقال ابن عباس : «لَوَّاحَةٌ» أى تلوح للبشر من مسيرة خمسمائة عام . الحسن وابن كيسان : تلوح لهم جهنم حتى يروها عياناً ، نظيره : «وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ»

(١) الهواجر جمع هاجرة وهى شدة الحر عند منتصف النهار .

(٢) السَّمَائِمُ جمع سموم وهى الريح الحارة .

(٣) لوحه السفر غيره وأضره والبدن السمن واكتناز اللحم . والسقى الشبع حتى يكون كالنخمة . الضامر :

الفرس . يطوى يجوع لأجل السباق .

وفي البشر وجهان : أحدهما — أنه الإنس من أهل النار ؛ قاله الأخفش والأكثر .
 الثاني — أنه جمع بشرة وهي جلدة الإنسان الظاهرة ؛ قاله مجاهد وقتادة . وجمع البشر أبشار
 وهذا على التفسير الأول ، وأما على تفسير ابن عباس فلا يستقيم فيه إلا الناس لا الجلود ؛
 لأنه من لاح الشيء يُلوح إذا لمع .

قوله تعالى : عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿٣٠﴾ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ
 إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ
 الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ
 أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ
 وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ
 وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ
 لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ أى على سقر تسعة عشر من الملائكة يلقون فيها أهلها .
 ثم قيل : على جملة النار تسعة عشر من الملائكة هم خزنتها ؛ مالك وثمانية عشر ملكا .
 ويحتمل أن تكون التسعة عشر نقيبا ، ويحتمل أن يكون تسعة عشر ملكا بأعيانهم .
 وعلى هذا أكثر المفسرين . الثعلبي : ولا ينكر هذا ، فإذا كان ملك واحد يقبض أرواح
 جميع الخلائق كان أخرى أن يكون تسعة عشر على عذاب بعض الخلائق . وقال ابن جريج :
 نعمت النبي صلى الله عليه وسلم خزنة جهنم . فقال : ” فكأن أعينهم البرق وكان أفواههم
 الصياصي يحزون أشعارهم لأحدهم من القوة مثل قوة الثقلين يسوق أحدهم الأمة وعلى رقبته
 جبل فيرميهم في النار ويرمى فوقهم الجبل “ .

قلت : وذكر ابن المبارك قال حدثنا حماد بن سلمة ، عن الأزرق بن قيس ، عن رجل من بني تميم قال : كنا عند أبي العوام فقرأ هذه الآية « وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ . لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ . لَوَاحَةٌ لِلْبَشِيرِ . عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » فقال ما تسعة عشر ؟ تسعة عشر ألف ملك أو تسعة عشر ملكا ؟ قال قلت : لا بل تسعة عشر ملكا . فقال : وأنى تعلم ذلك ؟ فقلت : لقول الله عز وجل : « وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا » قال : صدقت هم تسعة عشر ملكا بيد كل ملك منهم ^(١) مرزبة لها شعبتان فيضرب الضربة فيهوى بها في النار سبعين ألفا . وعن عمرو بن دينار : كل واحد منهم يدفع بالدفع الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر . وخرج الترمذي عن جابر بن عبد الله قال : قال ناس من اليهود لأناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : هل يعلم نبيكم عدد خزنة جهنم ؟ قالوا : لا ندرى حتى نسأل نبينا ، فجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد غلب أصحابك اليوم ، فقال : « وبم غلبوا » قال : سألهم يهود هل يعلم نبيكم عدد خزنة جهنم قال : « فإذا قالوا » قال : قالوا لا ندرى حتى نسأل نبينا . قال : « أفقلب قوم سئلوا عما لا يعلمون فقالوا لا نعلم حتى نسأل نبينا لكنهم قد سألوا نبيهم فقالوا أرنا الله جهرة على » بأعداء الله إني سألتهم عن تربة الجنة وهي الدرهم » فلما جاءوا قالوا : يا أبا القاسم كم عدد خزنة جهنم ؟ قال : « هكذا وهكذا » في مرة عشرة وفي مرة تسعة . قالوا : نعم . قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : « ما تربة الجنة » قال : فسكتوا هنيهة ثم قالوا : أخبزة يا أبا القاسم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الخبز من الدرهم » قال أبو عيسى : هذا حديث غريب إنما نعرفه من هذا الوجه من حديث مجالد عن الشعبي عن جابر . وذكر ابن وهب قال : حدثنا عبد الرحمن بن زيد ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خزنة جهنم : « ما بين منكب أحدهم كما بين المشرق والمغرب » . وقال ابن عباس : ما بين منكب الواحد منهم مسيرة سنة ، وقوة الواحد منهم أن يضرب بالمقمع فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان في قعر جهنم .

(١) المرزبة عصية من حديد والمطرقة الكبيرة التي للحداد .

قلت : والصحيح إن شاء الله أن هؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء والنفباء ، وأما حملتهم فالعبارة تعجز عنها كما قال الله تعالى : « وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ » . وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى عليه وسلم : « يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَحْزُونُهَا » . وقال ابن عباس وقتادة والضحاك : لما نزل « عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » قال أبو جهل لقريش : ثكلتكم أمهاتكم ! أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة جهنم تسعة عشر ، وأن الدَّهْمَ — أى العدد — والشَّجْعَانِ ، فيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم ! قال السدي : فقال أبو الأشد بن كَلْدَةَ الْحُمَحْيَ لا يهولنكم التسعة عشر ، أنا أدفع بيمينك الأيمن عشرة من الملائكة ، وبيمينك اليسر التسعة ، ثم تمرّون إلى الجنة . يقولها مستهزئاً . في رواية : إن الحرث بن كَلْدَةَ قال أنا أكفيكم سبعة عشر وأكفوني أتم اثنين . وقيل : إن أبا جهل قال أفيمجز كل مائة منكم أن يبطشوا بواحد منهم ثم تخرجون من النار ؟ فنزل قوله تعالى : « وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً » أى لم نجعلهم رجالاً فتعاطون مغالبتهم . وقيل : جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المعدّين من الجن والإنس ، فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرقّة ولا يستروحون إليهم ، ولأنهم أقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له فتؤمن هواتهم ، ولأنهم أشد خلق الله بأساً وأقواهم بطشاً . « وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً » أى بلية . وروى عن ابن عباس من غير وجه قال : ضلالة للذين كفروا يريد أبا جهل وذويه . وقيل : إلا عذاباً ، كما قال تعالى : « يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ . ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ » أى جعلنا ذلك سبب كفرهم وسبب العذاب . وفى « تِسْعَةَ عَشَرَ » سبع قراءات : قراءة العامة « تِسْعَةَ عَشَرَ » . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وطلحة بن سليمان « تِسْعَةَ عَشَرَ » بإسكان العين . وعن ابن عباس « تِسْعَةُ عَشَرَ » بضم الهاء .

(١) ورد في الأصول ست قراءات فقط ولعل السابعة قراءة سليمان بن قنّ « تسعة عشر » بضم الناء وهززة مفتوحة وسكون العين وضم الشين وجر الراء . وتعقب السمين هذه القراءات فقال : « في هذه الكلبة قراءات شاذة وتوجيهات تشاكلها » .

وعن أنس بن مالك « تِسْعَةُ وَعَشْرَ » وعنه أيضا « تِسْعَةُ وَعَشْرَ » . وعنه أيضا « تِسْعَةُ
 أَعْشَرَ » ذكرها المهدوى وقال : من قرأ « تِسْعَةَ عَشَرَ » أسكن العين لتوالي الحركات .
 ومن قرأ « تِسْعَةَ وَعَشْرَ » جاء به على الأصل قبل التركيب ، وعطف عشرا على تسعة ،
 وحذف التنوين لكثرة الاستعمال ، وأسكن الراء من عشر على نية السكوت عليها . ومن قرأ
 « تِسْعَةَ عَشْرَ » فكأنه من التداخل ؛ كأنه أراد العطف وترك التركيب فرفع هاء التانيث
 ثم راجع البناء وأسكن . وأما « تِسْعَةُ أَعْشَرَ » فغير معروف ، وقد أنكرها أبو حاتم .
 وكذلك « تِسْعَةُ وَعَشْرَ » لأنها محمولة على « تِسْعَةُ أَعْشَرَ » والواو بدل من الهمزة وليس
 لذلك وجه عند النحويين . الزمخشري : وقرئ « تِسْعَةُ أَعْشَرَ » جمع عَشِيرٍ مثل يَمِينٍ
 وَأَيْمَنُ .

قوله تعالى : ﴿ لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ﴾ أى ليقن الذين أعطوا التوراة والإنجيل
 أن عدد خزنة جهنم موافقة لما عندهم ؛ قاله ابن عباس وقتادة والضحاك ومجاهد وغيرهم .
 ثم يحتمل أنه يريد الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام . ويحتمل أنه يريد الكل .
 ﴿ وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا ﴾ بذلك ؛ لأنهم كلما صدقوا بما فى كتاب الله آمنوا ، ثم ازدادوا
 إيمانا لتصديقهم بعدد خزنة جهنم . ﴿ وَلَا يَرْتَابَ ﴾ أى ولا يشك ﴿ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ﴾
 أى أعطوا الكتاب ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ أى المصدقون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فى أن
 عدد خزنة جهنم تسعة عشر . ﴿ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ ﴾ أى فى صدورهم شك
 ونفاق من منافق أهل المدينة ، الذين يَنْجُمُونَ فى مستقبل الزمان بعد الهجرة ، ولم يكن بمكة
 نفاق وإنما نَجَمَ بالمدينة . وقيل : المعنى ؛ أى وليقول المنافقون الذين يَنْجُمُونَ فى مستقبل
 الزمان بعد الهجرة . ﴿ وَالْكَافِرُونَ ﴾ أى اليهود والنصارى ﴿ مَاذَا أَرَادَ اللهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ يعنى
 بعدد خزنة جهنم . وقال الحسين بن الفضل : السورة مكية ولم يكن بمكة نفاق ؛ فالمرض
 فى هذه الآية الخلاف و « الْكَافِرُونَ » أى مشركو العرب . وعلى القول الأول أكثر المفسرين .
 ويجوز أن يراد بالمرض الشك والارتياب ؛ لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين وبعضهم

قاطعين بالكذب، وقوله تعالى لإخبارا عنهم : « مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ » أى ما أراد الله « هَذَا » العدد الذى ذكره حديثا أى ماهذا من الحديث ؛ قال الليث : المثل الحديث ؛ ومنه « مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ » أى حديثها والخبر عنها (كَذَلِكَ) أى كإضلال الله أبا جهل وأصحابه المنكرين لخزنة جهنم (يُضِلُّ اللَّهُ) أى يخزي ويعمى (مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي) أى ويرشد (مَنْ يَشَاءُ) كما رشاد أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : « كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ » عن الجنة « مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي » إليها « مَنْ يَشَاءُ » . (وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ) أى وما يدري عدد ملائكة ربك الذين خلقهم لتعذيب أهل النار « إِلَّا هُوَ » أى إلا الله جل ثناؤه . وهذا جواب لأبى جهل حين قال : أما لمحمد من الجنود إلا تسعة عشر ؟ ! وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم غنائم حنين ، فأتاه جبريل بفلس عنده ، فأتى ملك فقال : إن ربك يأمرك بكذا وكذا ، فخشى النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون شيطانا ، فقال : « يا جبريل أتعرفه » فقال : هو ملك وما كل ملائكة ربك أعرف . وقال الأوزاعي قال موسى : « يا رب من فى السماء قال ملائكتى قال كم عدتكم يا رب قال أننى عشر سبطا قال كم عدتكم كل سبط قال عدد التراب » . ذكرهما الثعلبي . وفى الترمذى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحُقَّ لَهَا أَنْ تَنْطِطَ مَا فِيهَا مَوْضِعَ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ إِلَّا وَمَلَكٌ وَاضِعٌ جَبْهَتَهُ لِلَّهِ سَاجِدًا » .

قوله تعالى : (وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ) يعنى الدلائل والحجج والقرآن . وقيل : « وَمَا هِيَ » أى وما هذه النار التى هى سقر « إِلَّا ذِكْرٌ » أى عظة « لِلْبَشَرِ » أى للخلق . وقيل : نار الدنيا تذكرة لنار الآخرة . قاله الزجاج . وقيل : أى ما هذه العدة « إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ » أى ليتذكروا ويعلموا كمال قدرة الله تعالى ، وأنه لا يحتاج إلى أعوان وأنصار ؛ فالكتابة على هذا فى قوله تعالى : « وَمَا هِيَ » ترجع إلى الجنود ؛ لأنه أقرب مذكور .

قوله تعالى : كَلَّا وَالْقَمَرَ ﴿٣٢﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا أَذْبَرَ ﴿٣٣﴾ وَالصُّبْحِ
 إِذَا أَصْفَرَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ ﴿٣٥﴾ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴿٣٦﴾ لِمَنْ شَاءَ
 مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿٣٧﴾ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴿٣٨﴾
 إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٤٠﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾
 مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٤٢﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿٤٣﴾ وَلَمْ نَكُ
 نُنْطَعِمْ الْمِسْكِينَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَحُوضُ مَعَ الْخَاطِئِينَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نُكَذِّبُ
 بَيِّنَاتِ الدِّينِ ﴿٤٦﴾ حَتَّى أَتَيْنَا الْيَقِينَ ﴿٤٧﴾ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفِيعَةُ الشَّفِيعِينَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا وَالْقَمَرَ ﴾ قال الفراء : « كَلَّا » صلة للقسم ، التقدير أى والقمر .
 وقيل : المعنى ؛ حقاً والقمر فلا يوقف على هذين التقديرين على « كَلَّا » وأجاز الطبري الوقف
 عليها ، وجعلها رداً للذين زعموا أنهم يقاومون خزنة جهنم ؛ أى ليس الأمر كما يقول من زعم
 أنه يقاوم خزنة النار . ثم أقسم على ذلك جل وعز بالقمر وبما بعده فقال : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا أَذْبَرَ ﴾
 أى ولّى وكذلك « دَبَر » . وقرأ نافع وحمة وحفص « إِذَا أَذْبَرَ » الباقون « إذا » بالفتح و« دَبَر »
 بغير ألف وهما لغتان بمعنى ؛ يقال : دبروا دبراً ، وكذلك قبل الليل وأقبل . وقد قالوا أمس
 الدابر والمدير ، قال صخر بن عمرو بن الشريد السلمي :

وَلَقَدْ قَتَلْنَاكُمْ شَاءَ وَمَوْحَدًا * وَتَرَكْتُ مُرَّةً مِثْلَ أَمْسِ الدَّابِرِ

ويروى المدير . وهذا قول الفراء والأخفش . وقال بعض أهل اللغة : دبر الليل إذا مضى
 وأدبر أخذ في الإدبار . وقال مجاهد : سألت ابن عباس عن قوله تعالى « وَاللَّيْلِ إِذَا دَبَرَ »
 فسكت حتى إذا دَبَرَ قال : يا مجاهد ! هذا حين دَبَرَ الليل . وقرأ محمد بن السَّمِيع « وَاللَّيْلِ
 إِذَا أَذْبَرَ » بالفتح ، وكذلك في مصحف عبد الله وأبيّ بالعين . وقال قطرب من قرأ « دَبَرَ »
 فيعني أقبل ، من قول العرب دبر فلان إذا جاء من خلفي . قال أبو عمرو : وهى لغة قريش .

وقال ابن عباس في رواية عنه : الصواب « أَذَبَر » إنما يدبر ظهر البعير . وأختار أبو عبيد « إِذَا أَذَبَر » قال : لأنها أكثر موافقة للحروف التي تليه ؛ ألا تراه يقول ﴿ وَالصُّبْحُ إِذَا أَسْفَرَ ﴾ فكيف يكون أحدهما « إِذ » والآخر « إِذَا » وليس في القرآن قسم تعقبه « إِذ » وإنما يتعقبه « إِذَا » . ومعنى « أَسْفَرَ » أضاء . وقراءة العامة « أَسْفَرَ » بالألف . وقرأ ابن السّمِيع « سَفَرَ » . وهما لغتان . يقال : سَفَر وجهُ فلان وأسفر إذا أضاء . وفي الحديث : " أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر " أى صلّوا صلاة الصبح مُسْفِرِينَ ، ويقال : طَوَّلُوها إلى الإسفار والإسفار الإزالة . وأسفر وجهه حسنا أى أشرق ، وسَفَرَت المرأة كشفت عن وجهها فهى سافرة . ويجوز أن يكون [من] سَفَر الظلام أى كذسه كما يُسَفَر البيت أى يُكْنَس ، ومنه السَّفير لما سقط من ورق الشجر ونَحَّتْ ؛ يقال : إنما سمى سفيرا لأن الريح تَسْفِرهُ أى تَكْنُسُهُ . والمِسْفرة المَكْنَسَة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ ﴾ جواب القسم ؛ أى إن هذه النار « لِإِحْدَى الْكُبَرِ » أى لإحدى الدواهي . وفي تفسير مقاتل « الْكُبَرِ » أسم من أسماء النار . وروى عن ابن عباس « إِنَّهَا » أى إن تكذيبهم بمحمد صلى الله عليه وسلم « لِإِحْدَى الْكُبَرِ » أى لكبيرة من الكبائر . وقيل : أى إن قيام الساعة لإحدى الْكُبَرِ . وَالْكُبَرى العظام من العقوبات ؛ قال الزجاج : يا بن المعلّى نزلت لإحدى الْكُبَرِ * داهية الدهر وضماء الغير

وواحدة « الْكُبَرِ » كبرى مثل الصُّغرى والصُّغَر والعُظمى والعُظْم . وقرأ العامة « لِإِحْدَى » وهو أسم بنى ابتداء للتأنيث وليس مبنيًا على المذكور ؛ نحو عقي وأخرى وألفه ألف قطع لا تذهب في الوصل . وروى جرير بن حازم عن ابن كثير « إِنَّهَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ » بحذف الهمزة . ﴿ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴾ يريد النار أى إن هذه النار الموصوفة « نَذِيرًا لِلْبَشَرِ » فهو نصب على الحال من المضمرة في « إِنَّهَا » قاله الزجاج . وَذَكَّرَ ؛ لأن معناه معنى العذاب ، أو أراد ذات إنذار على معنى النَّسب ؛ كقولهم امرأة طالق وطاهر . وقال الخليل : النذير مصدر كالتكبير ولذلك يوصف به المؤنث . وقال الحسن : والله ما أنذر الخلائق بشيء أدهى منها . وقيل : المراد بالنذير محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى قم نذيرا للبشر أى مخوفا لهم

فـ « نذيرا » حال من « قُمْ » في أول السورة حين قال : « قُمْ فَأَنْذِرْ » قاله أبو علي الفارسي وأبن زيد ، وروى عن ابن عباس وأنكره الفراء . ابن الأنباري : وقال بعض المفسرين معناه « يأيها المدثر قم نذيرا للبشر . وهذا قبيح ؛ لأن الكلام قد طال فيما بينهما . وقيل : هو من صفة الله تعالى . روى أبو معاوية الضرير : حدثنا إسماعيل بن سميع عن أبي رزين « نذيرا للبشر » قال يقول الله عز وجل : أنا لكم نذير فاتقوها . و « نذيرا » على هذا نصب على الحال ؛ أي « وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً » منذرا بذلك البشر . وقيل : هو حال من « هو » في قوله تعالى : « وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ » . وقيل : هو في موضع المصدر كأنه قال : إنذارا للبشر . قال الفراء : يجوز أن يكون النذير بمعنى الإنذار أي أنذر إنذارا ؛ فهو كقوله تعالى : « فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرٍ » أي إنذارى ؛ فعلى هذا يكون راجعا إلى أول السورة أي « قم فانذر » أي إنذارا . وقيل : هو منصوب بإضمار فعل . وقرأ ابن أبي عبلة « نذِيرٌ » بالرفع على إضمار هو . وقيل : أي إن القرآن نذير للبشر لما تضمنه من الوعد والوعيد .

قوله تعالى : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴾ اللام متعلقة بـ « نذيرا » ؛ أي نذيرا لمن شاء منكم أن يتقدم إلى الخير والطاعة ، أو يتأخر إلى الشر والمعصية ؛ نظيره : « وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ » أي في الخير « وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ » عنه . قال الحسن : هذا وعيد وتهديد وإن خرج مخرج الخبر ، كقوله تعالى : « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ » . وقال بعض أهل التأويل : معناه لمن شاء الله أن يتقدم أو يتأخر ؛ فالمشيئة متصلة بالله جل ثناؤه ، والتقديم الإيمان والتأخير الكفر . وكان ابن عباس يقول : هذا تهديد وإعلام أن من تقدم إلى الطاعة والإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم جوزى بثواب لا ينقطع ، ومن تأخر عن الطاعة وكذب محمدا صلى الله عليه وسلم عوقب عقابا لا ينقطع . وقال السدي : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ » إلى النار المتقدم ذكرها « أَوْ يَتَأَخَّرَ » عنها إلى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ أى مرتبته بكسبها ، مأخوذة بعملها ، إما خلصها وإما أبقها وليست « رهينة » تأنيث رهين فى قوله تعالى : « كُلُّ أَمْرٍ إِذٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ » لتأنيث النفس ؛ لأنه لو قصدت الصفة لقيـل رهين ؛ لأن فعـيلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكـر والمؤنـث . وإنا هو أسم بمعنى الرهن كالشـيعة بمعنى الشتم ؛ كأنه قيل : كل نفس بما كسبت رهين ؛ ومنه بيت الحماسة :

أُبْعِدَ الَّذِى بِالنَّعْفِ نَعْفٌ كَوَيْكِبٍ * رَهِينَةٌ رَمْسٌ ذِى تُرَابٍ وَجَنَدِلٍ^(١)

كأنه قال رهن رمس . والمعنى : كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك ﴿ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ﴾ فإنهم لا يرتهنون بذنوبهم . وأختلف فى تعيينهم ؛ فقال ابن عباس : الملائكة . على بن أبى طالب : أولاد المسلمين لم يكتسبوا فترتهنوا بكسبهم . الضحاك : الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، ونحوه عن ابن جريج ؛ قال : كل نفس بعملها محاسبة « إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ » وهم أهل الجنة فإنهم لا يحاسبون . وكذا قال مقاتل أيضا : هم أصحاب الجنة الذين كانوا عن يمين آدم يوم الميثاق حين قال الله لهم : هؤلاء فى الجنة ولا أبالى . وقال الحسن وأبن كيسان : هم المسلمون المخلصون ليسوا بمرتبهين ؛ لأنهم أدوا ما كان عليهم . وعن أبى ظبيان عن ابن عباس قال : هم المسلمون . وقيل : إلا أصحاب الحق وأهل الإيمان . وقيل : هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم . وقال أبو جعفر الباقر : نحن وشيعتنا أصحاب اليمين ، وكل من أبغضنا أهل البيت فهم المرتهنون . وقال الحكم : هم الذين أختارهم الله لخدمته فلم يدخلوا فى الرهن ؛ لأنهم خدام الله وصفوته وكسبهم لم يضرهم . وقال القاسم : كل نفس مأخوذة بكسبها من خير أو شر إلا من أعتمد على الفضل والرحمة دون الكسب والخدمة ، فكل من أعتمد على الكسب فهو مرهون ، وكل من أعتمد على الفضل فهو غير مأخوذ به . ﴿ فِي جَنَّاتٍ ﴾ أى فى بساتين ﴿ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ أى يسألون ﴿ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أى المشركين

(١) النعف من الأرض المكان المرتفع فى أعراض . والبيت من قول عبد الرحمن بن زيد العذرى وقد قتل أخوه

وعرضت عليه الدية فأبى أن يأخذها وأخذ بثأره .

﴿ مَا سَلَكَكُمْ ﴾ أى أدخلكم ﴿ فِي سَقَرٍ ﴾ كما تقول : سلكت الخيط فى كذا أى أدخلته فيه . قال الكلبي : فيسأل الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه ، فيقول له : يا فلان . وفى قراءة عبد الله بن الزبير « يا فلان ما سَلَكَكَ فِي سَقَرٍ » . وعنه قال : قرأ عمر بن الخطاب « يا فلان ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ » وهى قراءة على التفسير لا أنها قرآن كما زعم من طعن فى القرآن ؛ قاله أبو بكر بن الأنباري . وقيل : إن المؤمنين يسألون الملائكة عن أقربائهم فتسأل الملائكة المشركين فيقولون لهم « مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ » . قال الفراء : فى هذا ما يقوى أن أصحاب اليمين الولدان ؛ لأنهم لا يعرفون الذنوب . ﴿ قَالُوا ﴾ يعنى أهل النار ﴿ لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾ أى المؤمنين الذين يصلون . ﴿ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ ﴾ أى لم نك نتصدق . ﴿ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ أى كنا نخالط أهل الباطل فى باطلهم . وقال ابن ريد : نخوض مع الخائضين فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو قولهم — لعنهم الله — كاهن مجنون شاعر ساحر . وقال السدي : أى وكنا نكذب مع المكذبين . وقال قتادة : كلما غوى غاوينا معه . وقيل معناه : وكنا أتباعا ولم نكن متبوعين . ﴿ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ أى لم نك نصدق يوم القيامة يوم الجزاء والحكم . قوله تعالى : ﴿ حَتَّى آتَانَا الْيَقِينَ ﴾ أى جاءنا ونزل بنا الموت ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ هذا دليل على صحة الشفاعة للمذنبين ؛ وذلك أن قوما من أهل التوحيد عذبوا بذنوبهم ثم شُفِعَ فيهم فرحمهم الله بتوحيدهم والشفاعة فأخرجوا من النار ، وليس للكفار شفيع يشفع فيهم . وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : يشفع نبيكم صلى الله عليه وسلم رابع أربعة ؛ جبريل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم صلى الله عليه وسلم ثم الملائكة ثم النبيون ثم الصديقون ثم الشهداء ، ويبقى قوم فى جهنم فيقال لهم : « مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ » . قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ . وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ » إلى قوله : « فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ » قال عبد الله بن مسعود : فهؤلاء هم الذين يبقون فى جهنم . وقد ذكرنا إسناده فى كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : ﴿مَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ (٤٩) ﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ﴾ (٥٠) ﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ (٥١) ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنشَرَةً﴾ (٥٢) ﴿كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ (٥٣)

قوله تعالى : ﴿﴿مَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾﴾ أى فما لأهل مكة قد أعرضوا وولوا عما جئتهم به . وفى تفسير مقاتل : الإعراض عن القرآن من وجهين ؛ أحدهما الجحود والإنكار ، والوجه الآخر ترك العمل بما فيه . و «مُعْرِضِينَ» نصب على الحال من الهاء والميم فى «لَهُمْ» وفى اللام معنى الفعل ؛ فانتصاب الحال على معنى الفعل . ﴿﴿كَأَنَّهُمْ﴾﴾ أى كأن هؤلاء الكفار فى فرارهم من عهد صلى الله عليه وسلم ﴿﴿حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ﴾﴾ قول ابن عباس : أراد الحجر الوحشية . وقرأ نافع وابن عامر بفتح الفاء أى مُنْفَرَةٌ مذعورة ؛ واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . الباقر بالكسر أى نافرة . يقال : نفرت وأسْتَنْفَرْتُ بمعنى ؛ مثل عجبت وأسْتَعْجَبْتُ وسَخِرْتُ وأسْتَسَخَرْتُ ؛ وأنشد الفراء :

أَمْسِكَ حِمَارَكَ إِنَّهُ مُسْتَنْفِرٌ * فى إثرِ أَحْمَرَةٍ عَمَدَنَ الْغَرْبِ^(١)

قوله تعالى : ﴿﴿فَرَّتْ﴾﴾ أى نفرت وهربت ﴿﴿مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾﴾ أى من رماة يرمونها . وقال بعض أهل اللغة : إن القسور الرامى وجمعه القسورة . وكذا قال سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك وابن كيسان : القسورة هم الرماة والصيادون ، ورواه عطاء عن ابن عباس وأبو ظبيان^(٢) عن أبي موسى الأشعري . وقيل : إنه الأسد . قاله أبو هريرة وابن عباس أيضا . ابن عرفة : من القَسْرِ بمعنى القَهْرِ أى إنه يقهر السباع والحجر الوحشية تهرب من السباع . وروى أبو حمزة عن ابن عباس قول : ما أعلم القسورة الأسد فى لغة أحد من العرب ولكنها عُصَب الرجال ؛ قال : فالقسورة جمع الرجال وأنشد :

(١) غرب كسكر أسم موضع وجبل درن الشام فى بلاد بنى كلاب .

(٢) فى الأصول : أبو حيان وهو تحريف والتصحيح من تفسير النعمان « والتهديب » .

يَا بِنْتُ كُوْنِي خَيْرَ خَيْرَةٍ * أَخَوَالُهَا الْحَنُّ وَأَهْلُ الْقَسَوَةِ

وعنه : رَكَرَ النَّاسُ أَى حَسَمَ وَأَصَوَاتِهِمْ . وعنه أيضا : « فَتَرَتْ مِنْ قَسَوَةٍ » أَى مِنْ حَبَالِ الصَّيَادِينَ . وعنه أيضا القسورة بلسان العرب الأسد ، ولسان الحبشة الرماة ؛ ولسان فارس شير ، ولسان النَّبَطِ أريا . وقال ابن الأعرابي : القسورة أَوَّلُ اللَّيْلِ ؛ أَى فَتَرَتْ مِنْ ظُلْمَةِ اللَّيْلِ . وقاله عِكْرَمَةُ أيضا . وقيل : هو أَوَّلُ سَوَادِ اللَّيْلِ ، وَلَا يُقَالُ لِأَحْسَوَادِ اللَّيْلِ قَسَوَةٌ . وقال زيد بن أسلم : من رجال أَقْوِيَاءَ ، وكل شديد عند العرب فهو قَسَوَةٌ وقَسُور . وقال لبيد بن ربيعة :

إِذَا مَا هَتَفْنَا هَتَفَةً فِي نَدِينَا * أَتَانَا الرِّجَالُ الْعَائِدُونَ الْقَسَاوِرَ

قوله تعالى : ﴿ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشَرَةً ﴾ أَى يعطى كتباً مفتوحة ؛ وذلك أن أبا جهل وجماعة من قريش قالوا : يا محمد ! آتينا بكتب من رب العالمين مكتوب فيها أنى قد أرسلت إليك محمدا ؛ صلى الله عليه وسلم ؛ نظيره : « وَلَنْ تُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّى تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ » . وقال ابن عباس : كانوا يقولون إن كان محمد صادقا فليصبح عند كل رجل منا صحيفة فيها براءته وأمنه من النار . قال مطر الوراق : أرادوا أن يعطوا بغير عمل . وقال الكلبي : قال المشركون بلغنا أن الرجل من بنى إسرائيل كان يصبح عند رأسه مكتوبا ذنبه وكفارته فآتينا بمثل ذلك . وقال مجاهد : أرادوا أن ينزل على كل واحد منهم كتاب فيه من الله عز وجل إلى فلان بن فلان . وقيل : المعنى أن يذكر بذكر جميل ؛ فجعلت الصحف موضع الذكر مجازا . وقالوا : إذا كانت ذنوب الإنسان تكتب عليه فما بالناس لا نرى ذلك . ﴿ كَلَّا ﴾ أَى ليس يكون ذلك . وقيل : حقا . والأول أجود ؛ لأنه رد لقولهم . ﴿ بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴾ أَى لا أعطيهم ما يمتنون لأنهم لا يخافون الآخرة أغترارا بالدنيا . وقرأ سعيد بن جبير « صُحُفًا مُنشَرَةً » بسكون الحاء والنون ؛ فأما تسكين الحاء فتخفيف ، وأما النون فشاذ . إنما يقال : نشرت الثوب وشبهه ولا يقال أنشرت . ويجوز أن يكون شبه الصحيفة بالميت كأنها ميتة بطيها ، فإذا نشرت حييت ، بخاء على أنشر الله الميت كما شبه إحياء الميت بنشر الثوب ؛ فقليل فيه نشر الله الميت فهي لغة فيه .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ﴿٥٥﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴿٥٥﴾ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ﴾ أى حقاً إن القرآن عظة . ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ أى أنعظ به . ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ﴾ أى وما يتعظون ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أى ليس يقدرُونَ على الاعتراض والتذكر إلا بمشيئة الله ذلك لهم . وقراءة العامة « يَذْكُرُونَ » بالياء وأختره أبو عبيد؛ لقوله تعالى : « كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ » . وقرأ نافع ويعقوب بالتاء ، وأختره أبو حاتم لأنه أعم وأنفقوا على تخفيفها ، ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ فى الترمذى وسنن ابن ماجه عن أنس ابن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال فى هذه الآية « هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ » قال : « قال الله تبارك وتعالى أنا أهلُّ أن أتقى فمن آتقانى فلم يجعل معى إلها فانا أهلُّ أن أغفرله » لفظ الترمذى وقال فيه : حديث حسن غريب . وفى بعض التفسير : هو أهل المغفرة لمن تاب إليه من الذنوب الكبار ، وأهل المغفرة أيضا للذنوب الصغار باجتناب الذنوب الكبار . وقال محمد بن نصر : أنا أهلُّ أن يتقبنى عبدى ، فإن لم يفعل كنت أهلا أن أغفرله وأرحمه ، وأنا الغفور الرحيم .

سورة القيامة

مكية وهى تسع وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴿١﴾ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴿٢﴾ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ تَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴿٣﴾ بَلَى قَلِيلٍ عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَانُهُ ﴿٤﴾ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرَأَمَامَهُ ﴿٥﴾ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ قيل : إن « لا » صلة وجاز وقوعها في أول السورة ؛ لأن القرآن متصل ببعضه ببعض فهو في حكم كلام واحد ؛ ولهذا قد يذكر الشيء في سورة ويحییء جوابه في سورة أخرى ؛ كقوله تعالى : « وَقَالُوا يَأَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ » وجوابه في سورة أخرى : « مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ » ومعنى الكلام أقسم بيوم القيامة ؛ قاله ابن عباس وابن جبير وأبو عبيدة ؛ ومثله قول الشاعر :

تَذَكَّرْتُ لَيْلَى فَأَعْتَرَنِي صَبَابَةٌ * فَكَادَ صَيِّمُ الْقَلْبِ لَا يَتَقَطَّعُ

وحكى أبو الليث السمرقندي : أجمع المفسرون أن معنى « لَا أَقْسِمُ » أقسم ، وأختلفوا في تفسير « لا » قال بعضهم : « لا » زيادة في الكلام للزينة ويجرى في كلام العرب زيادة « لا » كما قال في آية أخرى : « قَالَ مَا مَنَّكَ أَنَّ لَا تَسْجُدَ » يعنى أن تسجد ، وقال بعضهم : « لا » ردٌ لكلامهم حيث أنكروا البعث فقال : ليس الأمر كما زعمتم .

قلت : وهذا قول الفراء ؛ قال الفراء : وكثير من النحويين يقولون « لا » صلة ولا يجوز أن يبدأ بحمد ثم يعمل صلة ؛ لأن هذا لو كان كذلك لم يعرف خبر فيه بحمد من خبر لا بحمد فيه ، ولكن القرآن جاء بالرد على الذين أنكروا البعث والجنة والنار ، بخفاء الإقسام بالرد عليهم [في كثير من الكلام المبتدأ منه وغير المبتدأ^(١)] وذلك كقولهم لا والله لا أفعل ف«لا» ردٌ لكلام قد مضى ، وذلك كقولك : لا والله إن القيامة لحق ، كأنك أكذبت قوما أنكروه . وأنشد غير الفراء لأمرئ القيس :

فلا وأبيك أبنة العامري * لا يدعى القوم أني أفر

وقال غوية بن سلمى :

ألا نادى أمانةً بأحتمال * لتحزني فلا يك ما أبالي

وفائدتها تأكيد القسم في الرد . قال الفراء : وكان من لا يعرف هذه الجهة يقرأ «لأقسم» بغير ألف ؛ كأنها لام تأكيد دخلت على أقسم وهو صواب ؛ لأن العرب تقول : لأقسم بالله

(١) الزيادة من تفسير الفراء .

وهي قراءة الحسن وأبن كثير والزهرى وأبن هرمن . ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ أى بيوم يقوم الناس فيه لربهم ، والله عز وجل أن يقسم بما شاء . ﴿ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴾ لاختلاف فى هذا بين القراء وهو أنه أقسم سبحانه بيوم القيامة تعظيما لشأنه [ولم يقسم بالنفس ^(١)] . وعلى قراءة ابن كثير أقسم بالأولى ولم يقسم بالثانية . وقيل : « وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ الْأَوَّامَةِ » رد آخر وأبتداء قسم بالنفس اللوامة . قال الثعلبي : والصحيح أنه أقسم بهما جميعا . ومعنى « بالنفس اللَّوَّامَةِ » أى بنفس المؤمن الذى لا تراه إلا يلوم نفسه ، يقول : ما أردتُ بكذا ؟ فلا تراه إلا وهو يعاتب نفسه ؛ قاله ابن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم . قال الحسن : هى والله نفس المؤمن ما يرى المؤمن إلا يلوم نفسه : ما أردتُ بكلامى ؟ ما أردتُ بأكلى ؟ ما أردتُ بحديث نفسى ؟ والفاجر لا يحاسب نفسه . وقال مجاهد : هى التى تلوم على مافات وتندم ، فتلوم نفسها على الشر لم فعلته ، وعلى الخير لم لا تستكثر منه . وقيل : إنها ذات اللوم . وقيل : إنها تلوم نفسها بما تلوم عليه غيرها ؛ فعلى هذه الوجوه تكون اللوامة بمعنى اللائمة وهو صفة مدح ؛ وعلى هذا يجىء القسم بها سائغا حسنا . وفى بعض التفسير أنه آدم عليه السلام لم يزل لائما لنفسه على معصيته التى أخرج بها من الجنة . وقيل : اللوامة بمعنى الملوثة المذمومة — عن ابن عباس أيضا — فهى صفة ذم وهو قول من نفى أن يكون قسما ؛ إذ ليس للعاصى خطر يقسم به ، فهى كثيرة اللوم . وقال مقاتل : هى نفس الكافر يلوم نفسه ، ويتحسر فى الآخرة على ما فرط فى جنب الله . وقال الفراء : ليس من نفس محسنة أو مسيئة إلا وهى تلوم نفسها ، فالحسن يلوم نفسه أن لو كان أزداد إحسانا ، والمسيء يلوم نفسه ألا يكون أروعى عن إساءته . قوله تعالى : ﴿ ائْتَسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ تَجْمَعَ عِظَامُهُ ﴾ فنعيدها خلقا جديدا بعد أن صارت رفاتا . قال الزجاج : أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوامة ليجمعن العظام للبعث ، فهذا جواب القسم . وقال النحاس : جواب القسم محذوف أى لتبعثن ؛ ودل عليه قوله تعالى : « ائْتَسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ تَجْمَعَ عِظَامُهُ » للإحياء والبعث . والإنسان هنا الكافر

(١) الزيادة من تفسير ابن عطية وغيره .

المكذّب للبعث . والآية نزلت في عدى بن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم : حدثني عن يوم القيامة متى تكون ، وكيف أمرها وحالها ؟ فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ؛ فقال : لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن به ، أو يجمع الله العظام ؟ ! ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «اللهم أكفني جاري السوء عدى بن ربيعة والأخنس بن شريق» . وقيل نزلت في عدو الله أبي جهل حين أنكر البعث بعد الموت . وذكر العظام والمراد نفسه كلها ؛ لأن العظام قالب الخلق . (بلى) وقف حسن ثم تبدى (قَادِرِينَ) . قال سيبويه : على معنى تجمعها قادرين . «قَادِرِينَ» حال من الفاعل المضمر في الفعل المحذوف على ما ذكرناه من التقدير . وقيل : المعنى بلى نقدر قادرين . قال الفراء : « قَادِرِينَ » نصب على الخروج من «تجمع» أى نقدر ونقوى « قَادِرِينَ » على أكثر من ذلك . وقال أيضا : يصاح نصبه على التكرير أى « بلى » فليحسبنا قادرين . وقيل : المضمر كنا أى كنا قادرين في الابتداء ، وقد أعترف به المشركون . وقرأ ابن أبي عبلة وآبن السميع « بلى قَادِرُونَ » بتأويل نحن قادرون . (عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَانُهُ) البنان عند العرب الأصابع واحدها بنانة ؛ قال النابغة :

يُخَضِّبُ رَخِصَ كَأَنَّ بَنَانَهُ * غَمَّ يَكَادُ مِنَ اللِّطَافَةِ يُعَقِّدُ

وقال عنترة :

وَأَنَّ الْمَوْتَ طَوَّعَ يَدِي إِذَا مَا * وَصَلْتُ بَنَانَهَا بِالْهِنْدُؤَانِي

فنبه بالبنان على بقية الأعضاء . وأيضا فإنها أصغر العظام فخصها بالذكر لذلك . قال القتيبي والزجاج : وزعموا أن الله لا يبعث الموتى ولا يقدر على جمع العظام ؛ فقال الله تعالى : بلى قادرين على أن نعيد السُّلَامِيَّاتِ على صغرها ، ونؤلف بينها حتى تستوى ، ومن قدر على هذا فهو على جمع الكبار أقدر . وقال ابن عباس وعامة المفسرين : المعنى « عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَانُهُ » أى نجعل أصابع يديه ورجليه شيئا واحدا نحف البعير أو تكافر الحمار أو كظلف الخنزير ، ولا يمكنه أن يعمل به شيئا ، ولكنا فزقنا أصابعه حتى يأخذ بها ما شاء . وكان الحسن

يقول : جعل لك أصابع فأنت تبسطهن ، وتقبض بهن ، ولو شاء الله لجمعهن فلم لتق الأرض إلا بكفيك . وقيل : أى تقدر أن تعيد الإنسان في هيئة البهائم ، فكيف في صورته التي كان عليها ، وهو كقوله تعالى : « وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » .

قلت : والتأويل الأول أشبه بمساق الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ﴾ قال ابن عباس : يعنى الكافر يكذب بما أمامه من البعث والحساب . وقاله عبد الرحمن بن زيد ، ودليله ﴿ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴾ أى يسأل متى يكون ؟ على وجه الإنكار والتكذيب . فهو لا يقنع بما هو فيه من التكذيب ، ولكن ياثم لما بين يديه . ومما يدل على أن الفجور التكذيب ما ذكره القتيبي وغيره : أن أعرابيا قصد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وشكا إليه نقب إبله ودبرها ، وسأله أن يحمله على غيرها فلم يحمله ، فقال الأعرابي :

أَقْسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفِصٍ عُمَرُ * مَا مَسَّهَا مِنْ نَقَبٍ وَلَا دَبَرٍ
* فَأَغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ إِنَّكَ كَانَ بَخْرُ *

يعنى إن كان كذبتى فيما ذكرت . وعن ابن عباس أيضا : يعجل المعصية ويسوف التوبة . وفى بعض الحديث قال : يقول سوف أتوب ولا يتوب ، فهو قد أخلف فكذب . وهذا قول مجاهد والحسن وعكرمة والسدى وسعيد بن جبير يقول : سوف أتوب ، سوف أتوب حتى يأتية الموت على أشتر أحواله . وقال الضحاك : هو الأمل يقول سوف أبيض وأصيب من الدنيا ولا يذكر الموت . وقيل : أى يعزم على المعصية أبدا وإن كان لا يعيش إلا مدة قليلة . فالهاء على هذه الأقوال الإنسان . وقيل : الهاء ليوم القيامة . والمعنى بل يريد الإنسان ليكفر بالحق بين يدي يوم القيامة . والفجور أصله الميل عن الحق . « يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ » أى متى يوم القيامة .

قوله تعالى : فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ ﴿٧﴾ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿٨﴾ وَجُمِعَ
الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿٩﴾ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ ﴿١٠﴾ كَلَّا
لَا وَزَرَ ﴿١١﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ﴿١٢﴾ يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ
بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ ﴾ قرأ نافع وأبان عن عاصم « بَرَقَ » بفتح الراء معناه لمع
بصره من شدة شخوصه فتراه لا يطريف . قال مجاهد وغيره : هذا عند الموت . وقال الحسن :
هذا يوم القيامة . وقال فيه معنى الجواب عما سأل عنه الإنسان كأنه يوم القيامة « إِذَا بَرَقَ
الْبَصَرُ . وَخَسَفَ الْقَمَرُ » . والباقون بالكسر « بَرَقَ » ومعناه تحير فلم يطريف ؛ قاله أبو عمرو
والزجاج وغيرهما . قال ذو الرمة :

ولو أن لُقْمَانَ الحكيم تَعَرَّضْتُ * لِعَيْنَيْهِ مَيَّ سَافِرًا كَادَ يَبْرُقُ

الفرء والخليل : « بَرَقَ » بالكسر فَرِيعٌ وَبُهِتَ . والعرب تقول للإنسان المتحير المبهوت :
قد بَرَقَ فهو بَرِيقٌ ؛ وأنشد الفرء :

^(١)
فَفَسَّكَ فَأَنَعَ وَلَا تَنَعْنِي * وَدَاوِ الْكُلُومَ وَلَا تَبْرُقِ

أى لا تفزع من كثرة الكلوم التى بك . وقيل : بَرَقَ يَبْرُقُ بالفتح شق عينيه وفتحهما . قاله
أبو عبيدة ؛ وأنشد قول الكلابى :

^(٢)
لَمَّا أَتَانِي أَبْنُ عُمَيْرٍ رَاغِبًا * أَعْطَيْتُهُ عَيْسًا صِهَابًا فَسَبَّرَقُ

أى فتح عينيه . وقيل : إن كسر الراء وفتحها لغتان بمعنى .

(١) قاله طرفة .

(٢) فى غير القرطبي : لَمَّا أَتَانِي أَبْنُ صَبِيحٍ . والعيس الصماب هى الإبل التى خالط بياضها حمرة وهى تعد عند
العرب من أشرفها .

قوله تعالى : ﴿ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴾ أى ذهب ضوءه . والخسوف فى الدنيا إلى انجلاء بخلاف الآخرة فإنه لا يعود ضوءه . ويحتمل أن يكون بمعنى غاب ؛ ومنه قوله تعالى : « نَخْسِفْنَا بِهِ وَيَدَارِهِ الْأَرْضَ » وقرأ ابن أبى إسحق وعيسى والأعرج . « وَخُسِفَ الْقَمَرُ » بضم الخاء وكسر السين يدل عليه « وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » . وقال أبو حاتم محمد بن إدريس : إذا ذهب بعضه فهو الكسوف ، وإذا ذهب كله فهو الخسوف . ﴿ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ أى جمع بينهما فى ذهاب ضوءهما فلا ضوء للشمس كما لا ضوء للقمر بعد خسوفه ، قاله الفراء والزجاج . قال الفراء : ولم يقل جمعت ؛ لأن المعنى جمع بينهما . وقال أبو عبيدة : هو على تغليب المذكر . وقال الكسائى : هو محمول على المعنى كأنه قال الضوءان . المبرد : التائيد غير حقيقى . وقال ابن عباس وآبن مسعود : جمع بينهما أى قرن بينهما فى طلوعهما من المغرب أسودين مكورين مظلمين مُقَرَّنَيْنِ كأنهما ثوران عقيران . وقد مضى الحديث بهذا المعنى فى آخر سورة « الأنعام »^(١) . وفى قراءة عبد الله « وَجُمِعَ بَيْنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ » وقال عطاء بن يسار : يجمع بينهما يوم القيامة ثم يقذفان فى البحر فيكون نار الله الكبرى . وقال على وآبن عباس : يمحعلان فى [نور]^(٢) الحجب . وقد يجمعان فى نار جهنم ؛ لأنهما قد عُبِدَا من دون الله ولا تكون النار عذابا لهما لأنهما جماد ، وإنما يفعل ذلك بهما زيادة فى تبكيت الكافرين وحسرتهم . وفى مسند أبى داود الطيالسى ، عن يزيد الرقاشى ، عن أنس بن مالك يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشمس والقمر ثوران عقيران فى النار » وقيل : هذا الجمع أنهما يجمعان ولا يفترقان ، ويقربان من الناس فيلحقهم العرق لشدة الحر ، فكان المعنى يجمع حرهما عليهم . وقيل : يجمع الشمس والقمر فلا يكون ثم تعاقب ليل ولا نهار .

قوله تعالى : ﴿ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ ﴾ أى يقول ابن آدم ، ويقال أبو جهل ؛ أى أين المهرب . قال الشاعر :

(١) راجع ج ٧ ص ١٤٦ فابعدا . (٢) الزيادة من كتب التفسير .

أَيْنَ الْمَفْرُ وَالْكِبَاشُ تَنْتَطِحُ * وَأَيُّ كَيْشٍ حَادٍ عَنْهَا يَفْتَضِحُ

المأوردى : ويحتمل وجهين ؛ أحدهما « أَيْنَ الْمَفْرُ » من الله أستحياء منه . الثانى « أَيْنَ الْمَفْرُ » من جهنم حذرا منها . ويحتمل هذا القول من الإنسان وجهين : أحدهما — أن يكون من الكافر خاصة فى عَرَصَةِ الْقِيَامَةِ دون المؤمن ؛ لثقة المؤمن بشئى ربه . الثانى — أن يكون من قول المؤمن والكافر عند قيام الساعة لهُولِ ما شاهدوا منها . وقراءة العامة « الْمَفْرُ » بفتح الفاء واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنه مصدر . وقرأ ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة بكسر الفاء مع فتح الميم ؛ قال الكسائى : هما لغتان مثل مَدَبَ ومَدَبَ ومَصَحَّ ومَصَحَّ . وعن الزهرى بكسر الميم وفتح الفاء . المهدوى : من فتح الميم والفاء من « المفر » فهو مصدر بمعنى الفرار ، ومن فتح الميم وكسر الفاء فهو الموضع الذى يفر إليه . ومن كسر الميم وفتح الفاء فهو الإنسان الجيد الفرار ؛ فالمعنى أين الإنسان الجيد الفرار ولن ينجو مع ذلك .

قلت : ومنه قول امرئ القيس :

* مَكْتَرِ مَفْرَ مُقْبِلٍ مُدْبِرٍ مَعَا ^(١) *

يريد أنه حسن الكثر والفرّ جيده . (كَلَّا) أى لا مفرّ فـ «كَلَّا» ردّ وهو من قول الله تعالى ، ثم فسر هذا الردّ فقال : (لَا وَزَرَ) أى لا ملجأ من النار . وكان ابن مسعود يقول : لا حصن . وكان الحسن يقول : لا جبل . وابن عباس يقول : لا ملجأ . وابن جبيل : لا محيص ولا منعة . والمعنى فى ذلك كله واحد . والوزر فى اللغة ما يلجأ إليه من حصن أو جبل أو غيرهما ؛ قال الشاعر :

لَعَمْرِي مَا لِلْفَتَى مِنْ وَزَرٍ * مِنَ الْمَوْتِ يُدْرِكُهُ وَالسَّيْبَرُ

قال السدى : كانوا فى الدنيا إذا فزعوا تحصنوا فى الجبال ، فقال الله لهم : لا وزر يعصمكم يومئذ منى ؛ قال طرفة :

وَلَقَدْ تَعْلَمُ بَكَرًا أَنْتَ * فَاضْلُوا الرَّاىَ وَفِي الرُّوْعِ وَزَرُ

(١) تمام البيت : * بجلود صخر حطه السبل من عل *

أى ملجأ للخائف . و يروى : وَقُرْ . (إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ) أى المنتهى ؛ قاله قتادة . ونظيره : «وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى» . وقال ابن مسعود : إلى ربك المصير والمرجع . وقيل : أى المستقر في الآخرة حيث يقتره الله تعالى ؛ إذ هو الحاكم بينهم . وقيل : إن «كَلَّا» من قول الإنسان لنفسه إذا علم أنه ليس له مفتر قال لنفسه : «كَلَّا لَا وَزَرَ» . إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ .

قوله تعالى : (يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ) أى يخبر ابن آدم برا كان أو فاجرا (بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ) أى بما أسلف من عمل سيء أو صالح ، أو أثمر من سنة سيئة أو صالحة يُعمل بها بعده ؛ قاله ابن عباس وابن مسعود . وروى منصور عن مجاهد قال ينبأ بأقول عمله وآخره . وقاله النخعي . وقال ابن عباس أيضا : أى بما قدم من المعصية وأثر من الطاعة . وهو قول قتادة . وقال ابن زيد : «بِمَا قَدَّمَ» من أمواله لنفسه «وَأَخَّرَ» خلف للورثة . وقال الضحاك : ينبأ بما قدم من فرض وأثر من فرض . قال القشيري : وهذا الإنباء يكون في القيامة عند وزن الأعمال . ويجوز أن يكون عند الموت .

قلت : والأول أظهر ؛ لما أخرجه ابن ماجه في سننه من حديث الزهري ؛ حدثني أبو عبد الله الأغر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته علما علمه ونسره وولدا صالحا تركه أو مصحفا ورثه أو مسجدا بناه أو بيتا لابن السبيل بناه أو نهرا أجراه أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته" وأخرجه أبو نعيم الحافظ بمعناه من حديث قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "سبع يجري أجرهن للعبد بعد موته وهو في قبره من علم علما أو أجرى نهرا أو حفر بئرا أو غرس نخلا أو بنى مسجدا أو ورث مصحفا أو ترك ولدا يستغفر له بعد موته" فقولُه : "بعد موته وهو في قبره" نص على أن ذلك لا يكون عند الموت ، وإنما يخبر بجميع ذلك عند وزن عمله ، وإن كان يبشر بذلك في قبره . ودل على هذا أيضا قوله الحق : «وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ» وقوله تعالى : «وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بَغَيْرِ عِلْمٍ» وهذا لا يكون إلا في الآخرة بعد وزن الأعمال . والله أعلم .

وفي الصحيح : "من سنّ في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سنّ في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء" .

قوله تعالى : **بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۖ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ۚ** (١٥)

قوله تعالى : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ قال الأخفش : جعله هو البصيرة ، كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك . وقال ابن عباس : « بَصِيرَةٌ » أى شاهد وهو شهود جوارحه عليه : يده بما بطش بهما ، ورجلاه بما مشى عليهما ، وعينه بما أبصر بهما . والبصيرة الشاهد ، وأنشد الفراء :

كَأَنَّ عَلَى ذِي الْعَقْلِ عَيْنًا بَصِيرَةً * بِمَقْعَدِهِ أَوْ مَنَظَرٍ هُوَ نَاطِرُهُ
يُحَاذِرُ حَتَّى يَحْسَبَ النَّاسُ كُلَّهُمْ * مِنَ الْخَوْفِ لَا تَخْفَى عَلَيْهِمْ سَرَائِرُهُ

ودليل هذا التأويل من التزويل قوله تعالى : « يَوْمَ نَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتَهُمْ وَأَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . وجاء تأنيث البصيرة لأن المراد بالإنسان هاهنا الجوارح ، لأنها شاهدة على نفس الإنسان ، فكأنه قال : بل الجوارح على نفس الإنسان بصيرة ، قال معناه القتيبي وغيره . وناس يقولون هذه الهاء في قوله : « بَصِيرَةٌ » هي التي يسميها أهل الإعراب هاء المبالغة كالهاء في قولهم : داهية وعلامة وراوية . وهو قول أبي عبيد . وقيل المراد بالبصيرة الكاتبان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير أو شر ، يدل عليه قوله تعالى : « وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرُهُ » فيمن جعل المعاذير المستور . وهو قول السدي والضحاك . وقال بعض أهل التفسير : المعنى بل على الإنسان من نفسه بصيرة ، أى شاهد فحذف حرف الجر . ويجوز أن يكون بصيرة نعنا لآسم مؤنث فيكون تقديره : بل الإنسان على نفسه عين بصيرة ، وأنشد الفراء :

* كَأَنَّ عَلَى ذِي الْعَقْلِ عَيْنًا بَصِيرَةً *

وقال الحسن في قوله تعالى : « بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ » يعنى بصير بعيوب غيره جاهل بعيوب نفسه . (وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ) أى ولو أرخى سُتوره . والستر بلغة أهل اليمن معذار؛ قاله الضحاك؛ وقال الشاعر :

ولكنها صَنَّتْ بِمَنْزِلِ سَاعَةٍ * علينا وأطَّتْ فوقها بالمعَاذِيرِ

قال الزجاج : المعَاذِيرُ السُّتُور والواحد معذار ؛ أى وإن أرخى ستره ؛ يريد أن يخفى عمله فنفسه شاهدة عليه . وقيل : أى ولو أَعْتَذَرَ فقال لم أفعل شيئا لكان عليه من نفسه من يشهد عليه من جوارحه ، فهو وإن أَعْتَذَرَ وجادل عن نفسه فعليه شاهد يكذب عذره ؛ قاله مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير وعبد الرحمن بن زيد وأبو العالية وعطاء والفراء والسدى أيضا ومقاتل . قال مقاتل : أى لو أدلى بعذر أو حجة لم ينفعه ذلك ، نظيره قوله تعالى : « يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ » وقوله : « وَلَا يُؤْذِنُ لَهُمْ فِعْتَذِرُونَ » فالمعاذير على هذا مأخوذ من العذر ؛ قال الشاعر :

وإياك والأمر الذى إن تَوَسَّعت * مَوَارِدُهُ ضاقت عليك المصَادِرُ

فما حَسُنَ أن يَعْذَرَ المرءُ نفسه * وليس له من سائر الناس عَاذِرُ

واعتذر رجل إلى إبراهيم النخعي فقال له : قد عذرتك غير مُعْتَذِر ، إن المعاذير يشوبها الكذب . وقال ابن عباس : « وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ » أى لو تجرد من ثيابه . حكاه الماوردي .

قلت : والأظهر أنه الإدلاء بالحجة والاعتذار من الذنب ؛ ومنه قول النابغة :

ها إن ذى عِذْرَةٍ إِلَّا تَكُنْ نَفَعْتُ * فإن صاحبها مُشَارِكُ النَّكَدِ

والدليل على هذا قوله تعالى فى الكفار : « وَاللّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » وقوله تعالى فى المنافقين : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِقُونَ لَهُ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ » . وفى الصحيح أنه يقول : " يا ربِّ آمَنْتُ بك وبكتابك وبرسولك وصليتُ وصمتُ ونصرتُ ويتنى بخير

(١) ما أستطاع“ الحديث . وقد تقدم في « حَمَّ السَّجْدَةِ » وغيرها . والمعاذير والمعاذير جمع معذرة ؛ ويقال : عَذَرْتَهُ فِيمَا صَنَعَ أَعِذَرَهُ عُدْرًا وَعُدْرًا وَالْأَسْمُ الْمَعْذِرَةُ وَالْعُدْرَى ؛ قال الشاعر :

* إِنِّي حُدِّثْتُ وَلَا عُدْرَى لِحُدُودِ *

وكذلك العِذْرَةُ وهى مثل الرُّكْبَةِ وَالْحِلْسَةِ ؛ قال النابغة :

هَإِنِّ تَاعِذِرَةٌ إِلَّا تَكُنْ نَفَعَتْ * فَإِنَّ صَاحِبَهَا قَدْ تَاهَ فِي الْبَلَدِ (٢)

وتضمنت هذه الآية خمس مسائل :

الأولى — قال القاضي أبو بكر بن العربي قوله تعالى : « بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ، وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ » : فيها دليل على قبول إقرار المرء على نفسه ؛ لأنها شهادة منه عليها ؛ قال الله سبحانه وتعالى : « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ولا خلاف فيه ؛ لأنه إخبار على وجه تنفى التهمة عنه ؛ لأن العاقل لا يكذب على نفسه ، وهى المسئلة :

الثانية — وقد قال سبحانه فى كتابه الكريم : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ » ثم قال تعالى : « وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآثَرَ سَيِّئًا » وهو فى الآثار كثير ؛ قال النبى صلى الله عليه وسلم : ” أَغْدُ يَا أَيُّسُّ عَلَى أَمْرَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجَمُهَا “ . فأما إقرار الغير على الغير بوارث أو دين فقال مالك : الأمر المجتمع عليه عندنا فى الرجل يهلك وله بنون ، فيقول أحدهم : إن أبى قد أقز أن فلانا أبنه أن ذلك النسب لا يثبت بشهادة إنسان واحد ،

(١) راجع ج ١ ص ٣٥٠ ففيه معنى ما أشار إليه القرطبي وأما الحديث فقد أوردته فى سورة الأنعام ج ٦ ص ٥٢ ؛

(٢) قاله الجوهري . وقيل : هو راشد بن عبد ربه . وعذرى مقصور . وفى اللسان : صواب إنشاده ؛ لولا

حددت . على إرادة أن ، تقديره : لولا أن حددت لأن لولا التى معناها امتناع الشيء لوجود غيره هى مخصوصة بالأسماء .

وقد تقع بعدها الأفعال على تقدير أن . (٣) تقدم البيت برواية : ها إن ذى — مشارك الكد . وهما روايتان .

ولا يجوز إقرار الذى أقتر إلا على نفسه فى حصته من مال أبيه ، يعطى الذى شهد له قدر الذى يصيبه من المال الذى فى يده . قال مالك : وتفسير ذلك أن يهلك الرجل ويترك أبين ويترك ستمائة دينار ، ثم يشهد أحدهما بأن أباه الهالك أقتر أن فلانا أبنه ، فيكون على الذى شهد للذى استلحق مائة دينار ، وذلك نصف ميراث المستلحق لو لحق ، وإن أقتر له الآخر أخذ المائة الأخرى فأستكمل حقه وثبت نسبه . وهو أيضا بمنزلة المرأة تقتر بالدين على أبيها أو على زوجها وينكر ذلك الورثة ، فعليها أن تدفع إلى الذى أقترت له قدر الذى يصيبها من ذلك الدين لو ثبت على الورثة كلهم ، إن كانت امرأة فورثت الثمن دفعت إلى الغريم ثمن دينه ، وإن كانت أبنة ورثت النصف دفعت إلى الغريم نصف دينه ، على حساب هذا يدفع إليه من أقتر له من النساء .

الثالثة — لا يصح الإقرار إلا من مكلف لكن بشرط ألا يكون محجورا عليه ؛ لأن المحجر يسقط قوله إن كان لحق نفسه ، فإن كان لحق غيره كالمريض كان منه ساقط ومنه جائز . وبيانه فى مسائل الفقه . وللعبد حالتان فى الإقرار إحداهما فى ابتدائه ولا خلاف فيه على الوجه المتقدم . والثانية فى انتهائه وذلك مثل إبهام الإقرار ، وله صور كثيرة وأمهاها ست : الصورة الأولى — أن يقول له عندى شيء ؛ قال الشافعى : لو فسر به بكرة أو كسرة قبل منه . والذى تقتضيه أصولنا أنه لا يقبل إلا فيما له قدر ، فإذا فسر به قبل منه وحلف عليه . الصورة الثانية — أن يفسر هذا بخمر أو خنزير أو ما لا يكون مالا فى الشريعة لم يقبل باتفاق ولو ساعده عليه المقتر له . الصورة الثالثة — أن يفسره بمختلف فيه مثل جلد الميتة أو سرقين أو كلب ، فإن رده لم يحكم عليه حاكم آخر غيره بشيء ؛ لأن الحكم قد نفذ بإبطاله . وقال بعض أصحاب الشافعى : يلزم الخمر والخنزير وهو قول باطل . وقال أبو حنيفة : إذا قال له على شيء لم يقبل تفسيره إلا بمكيل أو موزون ؛ لأنه لا يثبت فى الذمة بنفسه إلا هما . وهذا ضعيف فإن غيرهما يثبت فى الذمة إذا وجب ذلك إجماعا . الصورة الرابعة — إذا قال له : عندى مال قبل تفسيره بما لا يكون مالا فى العادة كالدرهم والدرهمين ما لم يحى من قرينة

الحال ما يحكم عليه بأكثر منه . الصورة الخامسة — أن يقول له : عندى مال كثير أو عظيم ؛ فقال الشافعى : يقبل فى التبة . وقال أبو حنيفة : لا يقبل إلا فى نصاب الزكاة . وقال علماءنا فى ذلك أقوالا مختلفة ؛ منها نصاب السرقة والزكاة والدية وأقله عندى نصاب السرقة ؛ لأنه لا يبان عضو المسلم إلا فى مال عظيم . وبه قال أكثر الحنفية . ومن يعجب فيتعجب لقول الليث بن سعد : إنه لا يقبل فى أقل من اثنين وسبعين درهما . فقل له : ومن أين تقول ذلك ؟ قال ؛ لأن الله تعالى قال : « لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ » وغزواته وسراياه كانت اثنتين وسبعين . وهذا لا يصح ؛ لأنه أخرج حينا منها ، وكان حقه أن يقول يقبل فى أحد وسبعين ، وقد قال الله تعالى : « أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا » وقال : « لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ » وقال : « وَأَعَنَّهُمْ لَعْنًا كَثِيرًا » . الصورة السادسة — إذا قال له عندى عشرة أو مائة أو ألف فإنه يفسرها بما شاء ويقبل منه ، فإن قال ألف درهم أو مائة وعبد أو مائة وخمسون درهما فإنه يفسر المبهم ويقبل منه . وبه قال الشافعى . وقال أبو حنيفة : إن عطف على العدد المبهم مكيلا أو موزونا كان تفسيرا ؛ كقوله : مائة وخمسون درهما ؛ لأن الدرهم تفسير للخمسين ، والخمسين تفسير للمائة . وقال ابن خيران الأصطخري من أصحاب الشافعى : الدرهم لا يكون تفسيرا فى المائة والخمسين إلا للخمسين خاصة ويُفسر هو المائة بما شاء .

المسئلة الرابعة — قوله تعالى : « وَلَوْ أَتَىٰ مَعَاذِيرُهُ » ومعناه لو اعتذر بعد الإقرار لم يقبل منه . وقد اختلف العلماء فىمن رجع بعد ما أقر فى الحدود التى هى خالص حق الله ؛ فقال أكثرهم منهم الشافعى وأبو حنيفة : يقبل رجوعه بعد الإقرار . وقال به مالك فى أحد قوليه ، وقال فى القول الآخر : لا يقبل إلا أن يذكر لرجوعه وجها صحيحا . والصحيح جواز الرجوع مطلقا ؛ لما روى الأئمة منهم البخارى ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم رد المقر بالزنى مرارا أربعين مرة يعرض عنه ، ولما شهد على نفسه أربع مرات دعاه النبي صلى الله عليه وسلم وقال : « أَبَكَ جَنُونَ » قال : لا . قال : « أُحْصِنت » قال : نعم . وفى حديث البخارى : « لَعَلَّكَ قَبِلْتَ أَوْ غَمَزْتَ أَوْ نَظَرْتَ » . وفى النسائى وأبى داود : حتى قال له فى الخامسة

(١) ”أجامعتها“ قال : نعم . قال : ”حتى غاب ذلك منك في ذلك منها“ قال : نعم . قال : ”كما يغيب المروء في المكحلة والرشاء في البئر“ . قال : نعم . ثم قال : ”هل تدري ما الرزى“ قال : نعم ؛ أتيت منها حراما مثل ما يأتي الرجل من أهله حلالا . قال : ”فما تريد مني“ قال : أريد أن تطهرني . قال : فأمر به فرجهم . قال الترمذي وأبو داود : فلما وجد مَسَّ الحجارة فرأى يشتد فضر به رجل بلحي جمل وضر به الناس حتى مات . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ”هَلَّا تَرَكَتُمُوهُ“ وقال : أبو داود والنسائي ؛ ليتنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأما لترك حد فلا . وهذا كله طريق للرجوع وتصريح بقبوله . وفي قوله عليه السلام : ”لعلك قبلت أو غمزت“ إشارة إلى قول مالك : إنه يقبل رجوعه إذا ذكر وجهها .

الخامسة — وهذا في الحر المالك لأمر نفسه ، فأما العبد فإن إقراره لا يخلو من أحد قسمين : إما أن يقر على بدنه ، أو على ما في يده وذمته ، فإن أقر على بدنه فيما فيه عقوبة من القتل فما دونه نفذ ذلك عليه . وقال محمد بن الحسن : لا يقبل ذلك منه ؛ لأن بدنه مستغرق لحق السيد ، وفي إقراره إتلاف حقوق السيد في بدنه ؛ ودليلنا قوله صلى الله عليه وسلم : ”من أصاب من هذه القاذورات شيئا فليستتر بستر الله فإن من يُبد لنا صفحته نُقم عليه الحد“ المعنى أن محل العقوبة أصل الخلقة وهي [الدِّمَّة] (٢) في الآدمية ولا حق للسيد فيها ، وإنما حقه في الوصف والتبع وهي المالية الطارئة عليه ، ألا ترى أنه لو أقر بمال لم يقبل حتى قال أبو حنيفة : إنه لو قال سرقت هذه الساعة أنه لم تقطع يده وأخذها المقر له . وقال علماؤنا : السَّلعَة للسيد ويُتبع العبد بقيمتها إذا عتق ؛ لأن مال العبد للسيد إجماعا ، فلا يقبل قوله فيه ولا إقراره عليه ، لا سيما وأبو حنيفة يقول : إن العبد لا ملك له . ولا يصح أن يملك ولا يملك ، ونحن وإن قلنا إنه يصح تملكه ، ولكن جميع ما في يده لسيدِهِ بإجماع على القولين . والله أعلم .

(١) الملفظ في رواية لأبي داود . (٢) يشتد : يعذر .

(٣) التصحيح من آبن العربي وفي الأصول «الذمة» .

قوله تعالى : لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۖ ﴿١٦﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ
وَقُرْآنَهُ ۖ ﴿١٧﴾ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۖ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۖ ﴿١٩﴾
كَأَلَّا بَلَّ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴿٢٠﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ في الترمذی عن سعيد بن جبیر عن
ابن عباس قال : كان رسول الله صلى عليه وسلم إذا نزل عليه القرآن يحرك به لسانه ، يريد أن
يحفظه ، فأنزل الله تبارك وتعالى : « لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ » قال : فكان يحرك به
شفتيه . وحرك سفيان شفتيه . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . ولفظ مسلم عن
أبن جبیر عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة ، كان يحرك
شفتيه ، فقال لي ابن عباس : أنا أحركهما كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما ، فقال
سعيد : أنا أحركهما كما كان ابن عباس يحركهما فحرك شفتيه ، فأنزل الله عز وجل ﴿ لَا تُحَرِّكْ
بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ . إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ قال جمعه في صدرك ثم تقرأه ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَهُ
فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ قال فاستمع له وأنصت . ثم إن علينا أن تقرأه ، قال : فكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد ذلك إذا أتاه جبريل عليهما السلام استمع ، وإذا أنطلق جبريل عليه السلام
قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما أقرأه ، خرجه البخاري أيضا . ونظير هذه الآية قوله تعالى :
« وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ » وقد تقدم ^(١) . وقال عامر الشعبي : إنما
كان يعجل بذكره إذا نزل عليه من حبه له ، وحلاوته في لسانه ، فنهى عن ذلك حتى يجتمع ؛
لأن بعضه مرتبط ببعض . وقيل : كان عليه السلام إذا نزل عليه الوحي حرك لسانه
مع الوحي مخافة أن ينساه فترلت « وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ »
ونزل « سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى » ونزل « لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ » قاله ابن عباس . « وَقُرْآنَهُ » أي
وقراءته عليك . والقراءة والقرآن في قول الفراء مصدران . وقال قتادة : « فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ »

أى فأتبع شرائعه وأحكامه . وقوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ أى تفسير ما فيه من الحدود والحلال والحرام ؛ قاله قتادة . وقيل : ثم إن علينا بيان ما فيه من الوعد والوعيد وتحقيقهما . وقيل : أى إن علينا أن نبيّنه بلسانك . قوله تعالى : ﴿ كَلَّا ﴾ قال ابن عباس : أى إن أبا جهل لا يؤمن بتفسير القرآن وبيانه . وقيل : أى « كَلَّا » لا يُصَلُّون ولا يزكون يريد كفار مكة . ﴿ بَلْ تُحِبُّونَ ﴾ أى بل تحبون يا كفار أهل مكة ﴿ الْعَاجِلَةَ ﴾ أى الدار الدنيا والحياة فيها ﴿ وَتَذَرُونَ ﴾ أى تدعون ﴿ الْآخِرَةَ ﴾ والعمل لها . وفى بعض التفسير قال : الآخرة الجنة . وقرأ أهل المدينة والكوفيون « بَلْ تُحِبُّونَ » « وَتَذَرُونَ » بالتاء فيهما على الخطاب وأختره أبو عبيد ؛ قال : ولولا الكراهة لخلاف هؤلاء القراء لقراءتها بالياء ؛ لذكر الإنسان قبل ذلك . الباقيون بالياء على الخبر وهو اختيار أبي حاتم ، فمن قرأ بالياء فردا على قوله تعالى : « يُبَيِّئُ الْإِنْسَانُ » وهو بمعنى الناس . ومن قرأ بالتاء فعلى أنه واجههم بالتقريع ؛ لأن ذلك أبلغ فى المقصود ؛ نظيره : « إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا » .

قوله تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿ ٢٢ ﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿ ٢٣ ﴾ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِأَسْرَةٍ ﴿ ٢٤ ﴾ تَنْظُرُونَ أَن يُفْعَلَٰ بِهَا فِاقِرَةٌ ﴿ ٢٥ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ الأول من النظرة التى هى الحسن والنعمه . والثانى من النظر أى وجوه المؤمنين مشرقة حسنة ناعمة ؛ يقال : نَضَرَهُمُ اللهُ يَنْضُرُهُمْ نَضْرَةً وَنَضَارَةً وهو الإشراق والعيش والغنى ؛ ومنه الحديث « نَضَرَ اللهُ أَمْرًا ^(١) » سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاها » . « إِلَىٰ رَبِّهَا » إلى خالقها ومالكها « نَاظِرَةٌ » أى تنظر إلى ربها ؛ على هذا جمهور العلماء . وفى الباب حديث ضبيب خرج مسلم وقد مضى فى « يونس » عند قوله تعالى : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ^(٢) » . وكان ابن عمر يقول : أكرم أهل الجنة

(١) نضره ونضره بالتشديد وأنضره أى نعمه ، يروى الحديث بالتخفيف والتشديد من النضارة وهى فى الأصل حسن

الوجه والبريق . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٣٠

على الله من ينظر إلى وجهه غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً . ثم تلا هذه الآية «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ» . وروى يزيد النحوي عن عكرمة قال : تنظر إلى ربها نظرا . وكان الحسن يقول : نصرت وجوههم ونظروا إلى ربهم .

وقيل : إن النظر هنا أنتظار ما لهم عند الله من الثواب . وروى عن ابن عمر ومجاهد . وقال عكرمة : تنتظر أمر ربها . حكاه الماوردي عن ابن عمر وعكرمة أيضا . وليس معروفا إلا عن مجاهد وحده . واحتجوا بقوله تعالى : «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ» وهذا القول ضعيف جدا ، خارج عن مقتضى ظاهر الآية والأخبار . وفي الترمذي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانه وأزواجه وخدمه وسريره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً» ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ» قال هذا حديث غريب . وقد روى عن ابن عمر ولم يرفعه . وفي صحيح مسلم عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم جلّ وعزّ إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن» . وروى جرير بن عبد الله قال : كذا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا ، فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال : «إنكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا» ثم قرأ «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ» متفق عليه . وخرجه أيضا أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وخرج أبو داود عن أبي رزين العقيلي قال : قلت يا رسول الله أكلنا يرى ربه ؟ قال ابن معاذ : مُحَلِّيًا به يوم القيامة ؟ قال : نعم يا أبا رزين قال : وما آية ذلك في خلقه ؟ قال «يا أبا رزين أليس كلّمكم يرى القمر» قال ابن معاذ : ليلة البدر مُحَلِّيًا به . قلنا : بلى . قال : «فالله أعظم» [قال ابن معاذ قال : (١)

” فَإِنَّمَا هُوَ خَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ — يَعْنِي الْقَمَر — فَإِنَّهُ أَجَلَ وَأَعْظَمَ “ . وفي كتاب النَّسَائِي عن صهيب قال : ” فَيَكْشِفُ الْحِجَابَ فَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَوَاللَّهِ مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ وَلَا أَقْرَبَ لَأَعْيُنِهِمْ “ وفي التفسير لأبي إسحاق الثعلبي عن الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يَتَجَلَّى رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَنْظُرُوا إِلَى وَجْهِهِ فَيَخْزُونَ لَهُ سُجَّدًا فَيَقُولُ أَرْفَعُوا رُءُوسَكُمْ فَلَيْسَ هَذَا بِيَوْمِ عِبَادَةٍ “ قال الثعلبي : وقول مجاهد أنها بمعنى تنتظر الثواب من ربها ولا يراه شيء من خلقه فتأويل مدخول ؛ لأن العرب إذا أرادت بالنظر الانتظار قالوا نظرت به ؛ كما قال تعالى : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ » « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ » و « مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيَّحَةً وَاحِدَةً » وإذا أرادت به التفكير والتدبر قالوا نظرت فيه ، فأما إذا كان النظر مقرونا بذكر إلى وذكر الوجه فلا يكون إلا بمعنى الرؤية والعيان . وقال الأزهري : إن قول مجاهد تنتظر ثواب ربها خطأ ؛ لأنه لا يقال نظر إلى كذا بمعنى الانتظار ، وإن قول القائل نظرت إلى فلان ليس إلا رؤية عين ، كذلك تقوله العرب ؛ لأنهم يقولون نظرت إليه إذا أرادوا نظر العين ، فإذا أرادوا الانتظار قالوا نظرت به ؛ قال : —

فَإِنَّمَا إِنِّي تَنْظُرَانِي سَاعَةً * مِنَ الدَّهْرِ تَنْفَعْنِي لَدَى أُمِّ جُنْدَبٍ

لَمَّا أَرَادَ الْإِنْتِظَارَ قَالَ تَنْظُرَانِي وَلَمْ يَقُلْ تَنْظُرَانِ إِلَيَّ ؛ وَإِذَا أَرَادُوا نَظَرَ الْعَيْنِ قَالُوا نَظَرْتُ إِلَيْهِ ؛ قَالَ : —

نَظَرْتُ إِلَيْهَا وَالنَّجُومُ كَأَنَّهَا * مَصَابِيحُ رُهْبَانٍ تُشَبُّ لِقْفَالِ^(١)

وقال آخر : —

نَظَرْتُ إِلَيْهَا بِالْمَحْصَبِ مِنْ مَنَى * وَلِي نَظَرٌ لَوْلَا التَّحَرُّجُ عَارِمُ^(٢)

وقال آخر :

إِنِّي إِلَيْكَ لَمَّا وَعَدْتَ لَنَاظِرُ * نَظَرَ الْفَقِيرِ إِلَى الْغَنِيِّ الْمُسَوِّمِ

(١) تشب : توفد . والقفال جمع قافل وهو الراجع من السفر . والبيت من قصيدة لأكرمى القيس .

(٢) في نسخ الأصل نظرة ، والصواب ما ذكرنا كما في ديوان قائله وهو عمر بن ربيعة .

أى إني أنظر إليك بذل ؛ لأن نظر الذل والخضوع أرق لقلب المسئول ؛ فأما ما استدلوا به من قوله تعالى : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » فإنما ذلك فى الدنيا . وقد مضى القول فيه فى موضعه مستوفى . وقال عطية العوفى : ينظرون إلى الله لا تحيط أبصارهم به من عظمته ، ونظره يحيط بهم ؛ يدل عليه « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » قال القشيري أبو نصر : وقيل : «إلى» واحد الآلاء أى نعمه منتظرة . وهذا أيضا باطل ؛ لأن واحد الآلاء يكتب بالألف لا بالياء ، ثم الآلاء نعمه الدفع ، وهم فى الجنة لا ينتظرون دفع نقمة عنهم ، والمتنظر للشيء مُتَغَصِّص العيش فلا يوصف أهل الجنة بذلك . وقيل : أضاف النظر إلى الوجه ؛ وهو كقوله تعالى : « تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » والماء يجرى فى النهر لا النهر . ثم قد يذكر الوجه بمعنى العين ؛ قال الله تعالى : « فَالْقُوهُ عَلَى وَجْهِهِ أَيْ يَأْتِ بِصِيرًا » أى على عينيه . ثم لا يبعد قلب العادة غذا حتى يخلق الرؤية والنظر فى الوجه ؛ وهو كقوله تعالى : « أَقْمِنَ يَمَشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ » فقيل : يا رسول الله ! كيف يمشون فى النار على وجوههم ؟ قال : «الذى أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم» . ﴿ وَوُجُوهُ يُؤْمِنُ بِآسِرَةٍ ﴾ أى وجوه الكفار يوم القيامة كالحلة كاسفة عابسة . وفى الصحاح : وَبَسَرَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ وَابْتَسَرَهَا إِذَا ضَرَبَهَا مِنْ غَيْرِ ضَبْعَةٍ ، وَبَسَرَ الرَّجُلُ وَجْهَهُ بَسُورًا أَيْ كَلَعَ يُقَالُ : عَبَسَ وَبَسَرَ . وقال السدى : « بِآسِرَةٍ » أى متغيرة والمعنى واحد . ﴿ تَنْظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴾ أى توقن وتعلم ، والفاقرة الداهية والأمر العظيم ؛ يقال : فقرته الفاقة أى كسرت فَقَارَ ظَهْرِهِ . قال معناه مجاهد وغيره . وقال قتادة : الفاقة الشر . السدى : الهلاك . ابن عباس وابن زيد : دخول النار . والمعنى متقارب . وأصلها الوسم على أنف البعير بحديدة أو نار حتى يخلص إلى العظم ؛ قاله الأصمعى . يقال : فَقَرْتُ أَنْفَ الْبَعِيرِ إِذَا حَزَزْتَهُ بِحَدِيدَةٍ ثُمَّ جَعَلْتَ عَلَى مَوْضِعِ الْحَزِّ الْجَرِيرَ عَلَيْهِ وَتَرَمَلَوِي لِتَذِلَّهُ بِذَلِكَ وَتَرُوْضَهُ ؛ ومنه قولهم : قد عَمِلَ بِهِ الْفَاقِرَةُ . وقال النابغة :

(١) راجع ج ٧ ص ٥٤ (٢) هكذا فى كل الأصول . (٣) الجرير جبل من آدم يحطم به البعير .

أَبَى لِي قَبْرٌ لَا يَزَالُ مُقَابِلِي * وَضَرْبَةٌ فَأُسُ فَوْقَ رَأْسِي فَأَقِرَّةُ
أى كاسرة .

قوله تعالى : كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴿٢٦﴾ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴿٢٧﴾ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴿٢٨﴾ وَالتَّفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴿٢٩﴾ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ
الْمَسَاقُ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴾ « كَلَّا » رَدْعٌ وَزَجْرٌ أَيْ بَعِيدٌ أَنْ يُؤْمِنَ الْكَافِرُ بِيَوْمِ
الْقِيَامَةِ ؛ ثُمَّ أَسْتَأْنَفَ فَقَالَ : « إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ » أَيْ بَلَغَتِ النَّفْسُ أَوْ الرُّوحُ التَّرَاقِي ؛ فَأَخْبَرَ
عَمَّا لَمْ يَجْرُلْهُ ذَكَرَ لِعَلِّمِ الْمَخَاطِبَ بِهِ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْمِحْجَابِ » وَقَوْلُهُ تَعَالَى :
« فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ » ^(١) وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَقِيلَ : « كَلَّا » مَعْنَاهُ حَقًّا أَيْ حَقًّا إِنَّ الْمَسَاقَ إِلَى
اللَّهِ « إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ » أَيْ إِذَا أَرْتَقَتِ النَّفْسُ إِلَى التَّرَاقِي . وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ : إِذَا
بَلَغَتِ نَفْسُ الْكَافِرِ التَّرَاقِي . وَالتَّرَاقِي جَمْعُ تَرْقُوةٍ وَهِيَ الْعِظَامُ الْمَكْتَنَفَةُ لِنُقُورَةِ النَّحْرِ ، وَهُوَ مُقَدَّمُ
الْحَلْقِ مِنْ أَعْلَى الصَّدْرِ ، وَهُوَ مَوْضِعُ الْحَشْرِجَةِ ؛ قَالَ دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَةِ ^(٢) .

وَرُبَّ عَظِيمَةٍ دَافَعَتْ عَنْهُمْ * وَقَدْ بَلَغَتْ نَفُوسُهُمُ التَّرَاقِي

وقد يكفى عن الإشفاء على الموت ببلوغ النفس التراقي ، والمقصود تذكيرهم بشدة الحال
عند نزول الموت .

قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴾ اختلف فيه ف قيل : هو من الرقية ؛ عن ابن عباس
وعكرمة وغيرهما . روى سَمَّاكٌ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ : مَنْ رَاقٍ يَرْقِي أَيْ يَشْفِي . وَرَوَى مَيْمُونُ بْنُ
مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَيْ هَلْ مِنْ طَبِيبٍ يَشْفِيهِ ؛ وَقَالَ أَبُو قِلَابَةَ وَتَادَةَ ؛ وَقَالَ الشَّاعِرُ :
هَلْ لِلْقَتَى مِنْ بَنَاتِ الدَّهْرِ مِنْ رَاقٍ * أَمْ هَلْ لَهُ مِنْ حِمَامِ الْمَوْتِ مِنْ رَاقٍ

(١) راجع ج ١٥ ص ١٩٥ وج ١٧ ص ٢٣٠ فابعدا .

(٢) كذا في الأصل والبيت لأبنته عمرة من فصيحة لها ترى بها أباها كما في شعراء النصرانية .

وكان هذا على وجه الاستبعاد واليأس ؛ أى من يقدر أن يَرَقَى من الموت . وعن ابن عباس أيضا وأبى الجوزاء أنه من رَقَى يَرَقَى إذا صَعِدَ ، والمعنى : من يَرَقَى بروحه إلى السماء ؟ أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب ؟ وقيل : إن ملك الموت يقول مَنْ رَاقٍ ؟ أى من يَرَقَى بهذه النفس ؛ وذلك أن نفس الكافر تذكره الملائكة قريبا ، فيقول ملك الموت : يا فلان آصعد بها . وأظهر عاصم وقوم النون فى قوله تعالى : « مَنْ رَاقٍ » واللام فى قوله : « بَلْ رَانَ » لئلا يشبه مَرَّاق وهو بائع المَرْقَة ، وبرَّان فى تثنية البرِّ . والصحيح ترك الإظهار ، وكسرة القاف فى « مَنْ رَاقٍ » وفتحة النون فى « بَلْ رَانَ » تكفى فى زوال اللبس . وأمثلة مما ذكر : قصد الوقف على « مَنْ » و « بَلْ » فأظهرهما ؛ قاله القشيري .

قوله تعالى : ﴿ وَظَنَّ ﴾ أى أيقن الإنسان ﴿ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴾ أى فراق الدنيا والأهل والمال والولد ، وذلك حين عاين الملائكة . وقال الشاعر :

فِرَاقٌ لَيْسَ يُشَبِّهُهُ فِرَاقٌ * قَدْ أَنْقَطَعَ الرَّجَاءُ عَنِ التَّلَاقِ

﴿ وَالتَّفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴾ أى فأتصلت الشدة بالشدة ؛ شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة ؛ قاله ابن عباس والحسن وغيرهما . وقال الشعبي وغيره : المعنى ألتفت ساقا الإنسان عند الموت من شدة الكرب . وقال قتادة : أما رأيته إذا أشرف على الموت يضرب إحدى رجله على الأخرى . وقال سعيد بن المسيب والحسن أيضا : هما ساقا الإنسان إذا التفتا فى الكفن . وقال زيد بن أسلم : ألتفت ساق الكفن بساق الميت . وقال الحسن أيضا : ماتت رجلاه ، ويست ساقاه فلم تحملاه ، ولقد كان عليهما جَوَالا . قال النحاس : القول الأول أحسنها . وروى على ابن أبي طلحة عن ابن عباس : « وَالتَّفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ » قال آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة ، فالتفتي الشدة بالشدة إلا من رحمه الله ؛ أى شدة كرب الموت بشدة هول المطلع ؛ والدليل على هذا قوله تعالى : « إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ » وقال . مجاهد : بلاء بلاء . يقول : تتابعت عليه الشدائد . وقال الضحاک وابن زيد : آجتماع عليه أمران شديدان الناس يُجَهَّزُونَ جسده والملائكة يُجَهَّزُونَ رُوحه ، والعرب لا تذكر الساق إلا فى المحن

والشدائد العظام ؛ ومنه قولهم : قامت الدنيا على ساق ، وقامت الحرب على ساق .
قال الشاعر :

* وقامت الحربُ بنا على ساق ^(١) *

وقد مضى هذا المعنى في آخر سورة « ن وَالْقَلَمِ » . وقال قوم : الكافر تُعَذَّبُ رُوحه عند خروج نفسه فهذه الساق الأولى ، ثم يكون بعدهما ساق البعث وشدائده . ﴿ إِلَى رَبِّكَ ﴾ أى إلى خالقك ﴿ يَوْمَئِذٍ ﴾ أى يوم القيامة ﴿ الْمَسَاقِ ﴾ أى المرجع . وفي بعض التفاسير قال : يسوقه ملكه الذى كان يحفظ عليه السيئات . والمساق المصدر من ساق يسوق ، كالمقال من قال يقول .

قوله تعالى : فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴿ ٣١ ﴾ وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿ ٣٢ ﴾ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴿ ٣٣ ﴾ أُولَى لَكَ فَأُولَى ﴿ ٣٤ ﴾ ثُمَّ أُولَى لَكَ فَأُولَى ﴿ ٣٥ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴾ أى لم يصدق أبو جهل ولم يُصَلِّ . وقيل : يرجع هذا إلى الإنسان فى أول السورة وهو آسم جنس . والأول قول ابن عباس . أى لم يصدق بالرسالة « وَلَا صَلَّى » ودعا لربه وصلى على رسوله . وقال قتادة : فلا صدق بكتاب الله ولا صلى لله . وقيل : ولا صدق بماله ذخراله عند الله ، ولا صلى الصلوات التى أمره الله بها . وقيل : فلا آمن بقلبه ولا عمل ببدنه . قال الكسائى : « لا » بمعنى لم ولكنه يقرن بغيره ؛ تقول العرب : لا عبد الله خارج ولا فلان ، ولا تقول : مررت برجل لا مُحْسِن حتى يقال ولا نُجْمِل ، وقوله تعالى : « فَلَا آفَتْحَمَ الْعَقَبَةَ » ليس من هذا القبيل ؛ لأن معناه أفلا آفتحم ؛ أى فهلا آفتحم لحذف ألف الاستفهام . وقال الأخفش : « فَلَا صَدَقَ » أى لم يصدق ؛ كقوله : « فَلَا آفَتْحَمَ » أى لم يفتحم ولم يشترط أن يعقبه

(١) صدر البيت : صبرا أمام إنه شرباق *

(٢) راجع ج ١ ص ٢٤٨ وما بعدها .

بشيء آخر، والعرب تقول : لاذهب أى لم يذهب ، فحرف النفي ينفي الماضى كما ينفي المستقبل ؛ ومنه قول زهير :

* فَلَا هُوَ أَبْدَاهَا وَلَمْ يَتَقَدَّمْ ^(١) *

قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ أى كذب بالقرآن وتولى عن الإيمان ﴿ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمْتَطِي ﴾ أى يتبختر افتخارا بذلك ؛ قاله مجاهد وغيره . مجاهد : المراد به أبو جهل . وقيل : « يَمْتَطِي » من المَطَا وهو الظُّهْر والمعنى يَلْوِي مَطَاه . وقيل : أصله يَمْتَطِط وهو التمدد من التكسل والتناقل ، فهو يتناقل عن الداعى إلى الحق ؛ فأبدل من الطاء ياء كراهة التضعيف والتمطى يدل على قلة الآكثرات وهو التمدد ، كأنه يمد ظُهره ويلويه من التبختر . والمُطِيطَةُ الماء الخائر في أسفل الحوض ؛ لأنه يمتطط أى يتمدد ؛ وفي الخبر " إذا مشت أمتى المُطِيطَاء ^(٢) وخدمتهم فارس والروم كان بأسهم بينهم " والمُطِيطَاء التبختر ومد اليدين في المشى .

قوله تعالى : ﴿ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى . ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى ﴾ تهديد بعد تهديد ، ووعيد بعد وعيد ، أى فهو وعيد أربعة لأربعة ؛ كما روى أنها نزلت في أبي جهل الجاهل بربه فقال : « فَلَا صَدَق وَلَا صَلَّى . وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى » أى لاصدق رسول الله ، ولا وقف بين يديّ فصلى ، ولكن كذب رسولى وتولى عن التصليّة بين يديّ . فترك التصديق خَصْلَةً ، والتكذيب خَصْلَةً ، وترك الصلاة خَصْلَةً ، والتولى عن الله تعالى خَصْلَةً ، بخاء الوعيد أربعة مقابلة لترك الخصال الأربعة . والله أعلم . لا يقال : فإن قوله « ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمْتَطِي » خَصْلَةٌ خامسة ؛ فإننا نقول : تلك كانت عادته قبل التكذيب والتولى فأخبر عنها . وذلك بين في قول قتادة على ما ذكره . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من المسجد ذات يوم ، فاستقبله أبو جهل على باب المسجد مما يل باب بنى مخزوم ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) صدر البيت : * وكان طوى كشحا على مستكنة *

(٢) المُطِيطَاء يمدّ ويقصر قال ابن الأثير : وهى من المصغرات التى لم يستعمل لها مكبر .

(٣) فى نسخة ذات ليلة .

بيده ، فهزّه مرة أو مرتين ثم قال له : ”أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى“ فقال له أبو جهل : أتهددني؟ فوالله إني لأعزُّ أهل الوادي وأكرمهم . ونزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال لأبي جهل . وهى كلمة وعيد . قال الشاعر :

فَأَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى * وَهَلْ لِلدَّرِّ يُحْلِبُ مِنْ مَرَدٍّ

قال قتادة : أقبل أبو جهل بن هشام يتبختر فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيده فقال : ”أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى“ فقال : ما تستطيع أنت ولا ربك لى شيئا ، إني لأعزُّ من بين جليلها . فلما كان يوم بدر أشرف على المسلمين فقال : لا يُعبد الله بعد هذا اليوم أبدا . فضرب الله عنقه وقتله شرفيلة . وقيل : معناه الويل لك ، ومنه قول الخنساء :

هَمَمْتُ بِنَفْسِي كُلِّ الْمُؤَمِّمِ * فَأَوَّلَى لِنَفْسِي أَوَّلَى لَهَا

سَأَحِلُّ نَفْسِي عَلَى آلَةٍ * فَإِمَّا عَلَيْهَا وَإِمَّا لَهَا

الآلة الحالة والآلة السريرا أيضا الذى يحمل عليه الميت ؛ وعلى هذا التأويل قيل : هو من المقلوب ؛ كأنه قيل : أويل ، ثم أخر الحرف المعتل ، والمعنى الويل لك حيا والويل لك ميتا ، والويل لك يوم البعث ، والويل لك يوم تدخل النار ؛ وهذا التكرير كما قال ^(٢) :

* لَكَ الْوَيْلَاتُ إِنَّكَ مُرَجِلِي *

أى لك الويل ثم الويل ثم الويل ، وضُعِفَ هذا القول . وقيل : معناه الذم لك أولى من تركه إلا أنه كثير فى الكلام لحذف . وقيل : المعنى أنت أولى وأجدر بهذا العذاب . وقال أبو العباس أحمد بن يحيى : قال الأصمعي أَوَّلَى فى كلام العرب معناه مُقَارَبَةُ الْهَلَاكِ ، كأنه يقول : قد وَلَّيْتَ الْهَلَاكَ ، قد دَانَيْتَ الْهَلَاكَ ؛ وأصله من الْوَلَّى وهو الْقُرْبُ ؛ قال الله

(١) فى نسخ من الأصل على ألة بفتح فشد وهى الحربة وصوابه ألة أى حالة .

(٢) هو أمرؤ القيس ، والبيت بتمامه :

ويوم دخلت الحدر خدر عذبة * فقالت لك الويلات إنك مرجل

تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ » أى يَقْرُبُونَ مِنْكُمْ ؛ وأنشد الأصمعى :

* وَأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ لَهُ الْوَلَاءُ *

أى قارب أن يكون له ؛ وأنشد أيضا :

* أَوَّلَى لِمَنْ هَاجَتْ لَهُ أَنْ يَكْمَدَا *

أى قد دنا صاحبها الكمد . وكان أبو العباس ثعلب يستحسن قول الأصمعى ويقول : ليس أحد يفسر كتفسير الأصمعى . النحاس : العرب تقول أولى لك كدت تهلك ثم أفلت ، وكأن تقديره : أولى لك وأولى بك الهلكة . المهدي قال : ولا تكون أولى أفعل منك ، وتكون خبر مبتدأ محذوف ، كأنه قال : الوعيد أولى له من غيره ؛ لأن أبا زيد قد حكى : أَوْلَاةُ الْآنَ إِذَا أَوْعَدُوا . فدخل علامة التانيث دليل على أنه ليس كذلك . و «لَكَ» خبر عن «أولى» . ولم ينصرف «أولى» لأنه صار علما للوعيد فصار كرجل اسمه أحمد . وقيل : التكرير فيه على معنى ألزم لك على عملك السىء الأول ، ثم على الثانى والثالث والرابع كما تقدم .

قوله تعالى : **أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى** ﴿٤٦﴾ **أَلَمْ يَكُنْ نُطْقَةً**
مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى ﴿٤٧﴾ **ثُمَّ كَانَتْ عَلَقَةً نَحْلَقُ فَسَوًى** ﴿٤٨﴾ **فَجَعَلْ مِنْهُ**
الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴿٤٩﴾ **أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يُخَيَّرَ**
الْمَوْتَى ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : **(أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ)** أى يظن ابن آدم **(أَنْ يُتْرَكَ سُدًى)** أى أن يُخلَّى مهملًا فلا يؤمر ولا يُنهى ؛ قاله ابن زيد ومجاهد ، ومنه إبل سُدًى ترعى بلا راع . وقيل : يحسب أن يترك في قبره كذلك أبدا لا يُبعث . وقال الشاعر :

فَأَقْسِمُ بِاللَّهِ جَهْدَ الْيَمِينِ * مَا تَرَكَ اللَّهُ شَيْئًا سُدًى

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْنَىٰ ﴾ (١) أى من قطرة ماء تُمْنَى في الرَّحِمِ أى تُراق فيه ، ولذلك سميت مَنَى لإِرافة الدماء . وقد تقدّم . والنطفة الماء القليل ، يقال : نطف الماء إذا قطر . أى ألم يك ماء قليلا في صُلب الرجل وترائب المرأة . وقرأ حفص « مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى » بالياء وهى قراءة ابن محيصن ومجاهد ويعقوب وعيَّاش عن أبي عمرو وأختره أبو عبيد لأجل المني . الباكون بالناء ؛ لأجل النطفة وأختره أبو حاتم . ﴿ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً ﴾ أى دما بعد النطفة ، أى قد رتبته تعالى بهذا كله على خِسة قدره . ثم قال : ﴿ فَخَلَقَ ﴾ أى فقَدَر ﴿ فَسَوَّى ﴾ أى فسَوَّاه تسوية وعدله تعديلا يجعل الروح فيه ﴿ فَجَعَلَ مِنْهُ ﴾ أى من الإنسان . وقيل : من المني . ﴿ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ أى الرجل والمرأة . وقد أحتج بهذا من رأى إسقاط الخنثى . وقد مضى في سورة « الشورى » أن هذه الآية وقرينتها إنما خرجتا مخرج الغالب . وقد مضى في أول سورة « النساء » أيضا القول فيه ، وذكرنا في آية الموارديت حكمه فلا معنى لإعادته ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ ﴾ أى أليس الذى قدر على خلق هذه النَّسَمَةِ من قطرة من ماء ﴿ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّقَ الْمَوْتَ ﴾ أى على أن يعيد هذه الأجسام كهيئتها للبعث بعد البلى . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قرأها قال : « سبحانك اللهم وبلى » وقال ابن عباس : من قرأ « سُبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى » إماما كان أو غيره فليقل : « سبحان ربى الأعلى » ومن قرأ « لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ » إلى آخرها إماما كان أو غيره فليقل : « سبحانك اللهم بلى » ذكره الثعلبي من حديث أبي إسحق السُّبُعِيّ عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس . ختمت السورة والحمد لله .

(١) راجع ج ١٧ ص ١١٨ و ص ٢١٦

(٢) راجع ج ١٦ ص آية ٥٢

(٣) راجع ج ٥ ص ٢

سورة الانسان

وهي إحدى وثلاثون آية

مكية في قول ابن عباس ومقاتل والكلبي . وقال الجمهور : مدنية . وقيل : فيها مكى ، من قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا » إلى آخر السورة وما تقدمه مدني .

وذكر ابن وهب قال : وحدثنا ابن زيد قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقرأ « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ » وقد أنزلت عليه وعنده رجل أسود كان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له عمر بن الخطاب : لا تثقل على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « دَعَهُ يَا بَنِي الْخَطَابِ » قال : فنزلت عليه هذه السورة وهو عنده ، فلما قرأها عليه وبلغ صفة الحنان زفر زفرة فخرجت نفسه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُخْرِجَ نَفْسٌ صَاحِبُكُمْ — أَوْ أَخِيكُمْ — الشُّوقُ إِلَى الْجَنَّةِ » وروى عن ابن عمر بخلاف هذا اللفظ وسيأتي . وقال القشيري : إن هذه السورة نزلت في علي بن طالب رضي الله عنه . والمقصود من السورة عام . وهكذا القول في كل ما يقال إنه نزل بسبب كذا وكذا .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا ﴿١﴾ إِنَّا خَلَقْنَاهُ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٢﴾ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : (هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا) « هَلْ » بمعنى قد ، قاله الكسائي والفراء وأبو عبيدة . وقد حكى عن سيبويه « هل » بمعنى قد . قال الفراء : هل تكون بحمدا وتكون خبرا فهذا من الخبر ؛ لأنك تقول : هل أعطيتك ؟ تُقرره

بأنك أعطيته ، والجحد أن تقول : هل يقدر أحد على مثل هذا . وقيل : هي بمنزلة الاستفهام ، والمعنى أتى . والإنسان هنا آدم عليه السلام ؛ قاله قتادة والثوري وعكرمة والسدي . وروى عن ابن عباس « حِينَ مِنَ الدَّهْرِ » قال ابن عباس في رواية أبي صالح : أربعون سنة مرت به ، قبل أن ينفخ فيه الروح وهو ملق بين مكة والطائف . وعن ابن عباس أيضا في رواية الضحاك أنه خلق من طين ، فأقام أربعين سنة ، ثم من حمى مسنون أربعين سنة ، ثم من صلصال أربعين سنة ، فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة . وزاد ابن مسعود فقال : أقام وهو من تراب أربعين سنة ، فتم خلقه بعد مائة وستين سنة ، ثم نفخ فيه الروح . وقيل : الحين المذكور هاهنا لا يُعرف مقداره . عن ابن عباس أيضا . حكاه الماوردي . « لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا » قال الضحاك عن ابن عباس : لا في السماء ولا في الأرض . وقيل : أى كان جسدا مصورا ترابا وطينا لا يذكر ولا يُعرف ولا يُدرى ما اسمه ولا ما يراد به ، ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا ؛ قاله الفراء وقطرب وثلعب . وقال يحيى بن سلام : لم يكن شيئا مذكورا في الخلق وإن كان عند الله شيئا مذكورا . وقيل : ليس هذا الذكر بمعنى الإخبار فإن إخبار الرب عن الكائنات قديم ، بل هذا الذكر بمعنى الخطر والشرف والقدر ؛ تقول : فلان مذكور أى له شرف وقدر . وقد قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » أى قد أتى على الإنسان حين لم يكن له قدر عند الخليفة . ثم لما عرّف الله الملائكة أنه جعل آدم خليفة ، وحمله الأمانة التي عجز عنها السموات والأرض والجبال ، ظهر فضله على الكل فصار مذكورا . قال القشيري : وعلى الجملة ما كان مذكورا للخلق وإن كان مذكورا لله . وحكى محمد بن الجهم عن الفراء : « لَمْ يَكُنْ شَيْئًا » قال : كان شيئا ولم يكن مذكورا . وقال قوم : النفي يرجع إلى الشيء ؛ أى قد مضى مُدَد من الدهر وآدم لم يكن شيئا يذكر في الخليفة ؛ لأنه آخرا ما خلقه من أصناف الخليفة ، والمعدوم ليس بشيء حتى يأتى عليه حين . والمعنى قد مضت عليه أزمنة وما كان آدم شيئا ولا مخلوقا ولا مذكورا لأحد من الخليفة . وهذا معنى قول قتادة ومقاتل . قال قتادة : إنما خلق الإنسان حديثا ما نعلم من خليفة الله جل ثناؤه خليفة

كانت بعد الإنسان . وقال مقاتل : في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره : هل أتى حين من الدهر لم يكن الإنسان شيئاً مذكوراً ؛ لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله ، ولم يخلق بعده حيواناً . وقد قيل : « الإنسان » في قوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ » عنى به الجنس من ذرية آدم ، وأن الحين تسعة أشهر مدة حمل الإنسان في بطن أمه « لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً » إذ كان علقه ومضغه ؛ لأنه في هذه الحالة جماد لا خطر له . وقال أبو بكر رضى الله عنه لما قرأ هذه الآية : ليها تَمَّتْ فلا يُبْتَلَى . أى ليت المدة التى أنت على آدم لم تكن شيئاً مذكوراً تَمَّتْ على ذلك فلا يلد ولا يُبْتَلَى أولاده . وسمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجلاً يقرأ « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً » فقال ليها تَمَّتْ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ﴾ أى ابن آدم من غير خلاف ﴿ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ أى من ماء يقطر وهو المنى ، وكل ماء قليل فى وعاء فهو نطفة ؛ كقول عبد الله بن رَوَاحَةَ يعاتب نفسه : مَالِي أَرَاكَ تَكْرِهِينَ الْجَنَّةَ * هَلْ أَنْتَ إِلَّا نُطْفَةٌ فِي شَنَةِ^(١)

وجمعها نُطْفٌ وَنُطَافٌ . ﴿ أَمْشَاجٌ ﴾ أخلاط واحدها مِشْج ومِشْج مثل خِذْنٌ وخِذِينٌ ؛ قال رؤبة :

يَطْرَحْنَ كُلُّ مُعْجَلٍ نَسَاجَ * لَمْ يُكْسَ جِلْدًا فِي دَمِ أَمْشَاجٍ

ويقال : مَشَجْتُ هذا بهذا أى خلطته فهو مَمْشُوج ومِشْج مثل مَحْلُوطٌ وخَلِيطٌ . وقال المبرد : واحد الأَمْشَاجِ مَشْجٌ يقال مَشَجَ يَمْشِجُ إذا آخَلَطَ وهو هنا آخَلَطَ النطفة بالدم ؛ قال السَّمَاخ :

طَوْتُ أَحْشَاءَ مُرْتِجَةٍ لَوْقَتِ * عَلَى مَشْجٍ سُلَّالَتُهُ مَهِينُ

وقال الفراء : أَمْشَاجٌ أخلاط ماء الرجل وماء المرأة والدم والعلقة ، ويقال للشئ من هذا إذا حُلِطَ مِشْجٌ كقولك خَلِيطٌ ، ومَمْشُوجٌ كقولك مَحْلُوطٌ . وروى عن ابن عباس رضى الله عنه

قال : الأمشاج الحمرة في البياض والبياض في الحمرة . وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة ؛ قال الهذلي^(١) :

كَانَ الرِّيشَ وَالْفُوقَيْنِ مِنْهُ * خِلَافَ النَّصْلِ سَيْطَ بِهِ مَشِيجُ

وعن ابن عباس أيضا قال : يختلط ماء الرجل وهو أبيض غليظ بماء المرأة وهو أصفر رقيق فيخلق منهما الولد ، فما كان من عصب وعظم وقوة فهو من ماء الرجل ، وما كان من لحم ودم وشعر فهو من ماء المرأة . وقد روى هذا مرفوعا ؛ ذكره البزار . وروى عن ابن مسعود : أمشاجها عروق المضغة . وعنه : ماء الرجل وماء المرأة وهما لوان . وقال مجاهد : نطفة الرجل بيضاء وحمراء ونطفة المرأة خضراء وصفراء . وقال ابن عباس : خلق من ألوان ؛ خلق من تراب ، ثم من ماء الفرج والرحم ، وهي نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظم ثم لحم ونحوه . قال قتادة : هي أطوار الخلق ؛ طور علقة وطور نطفة وطور عظاما ثم يكسو العظام اللحم ؛ كما قال في سورة «المؤمنين» «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» الآية . وقال ابن السكيت : الأمشاج الأخلاط ؛ لأنها ممتزجة من أنواع تخلق الإنسان منها ذا طبائع مختلفة . وقال أهل المعاني : الأمشاج ما جمع وهو في معنى الواحد ؛ لأنه نعت للنطفة ؛ كما يقال : برمة أعشار^{مودة} وثوب أخلاق . وروى عن أبي أيوب الأنصاري : قال جاء جبر من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أخبرني عن ماء الرجل وماء المرأة ؛ فقال : «ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فإذا علا ماء المرأة آثت وإذا علا ماء الرجل أذكرت» فقال الجبر : أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله . وقد مضى هذا القول مستوفى في سورة «البقرة» . ﴿نَبْتَلِيهِ﴾ أي نختبره . وقيل : نقدر فيه الابتلاء وهو الاختبار . وفيما يختبر به وجهان ؛ أحدهما —

(١) هو عمرو بن الداخل الهذلي : سيط به أي خرج فذذ من الريش مختلط من الدم والماء .

(٢) وفي حاشية الجمل نقلا عن القرطبي ما يأتي :

والمعنى : «من نطفة قد آمزج فيها الماءان وكل منهما مختلف الأجزاء متباين الأوصاف في الرقة والرخن والذوام ، والخواص تحتج من الأخلاط وهي العناصر الأربعة ، ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما علا كان الشبه له » .

نختبره بالخير والشر ، قاله الكلبى . الثانى — نختبر شكره فى السراء وصبره فى الضراء ؛ قاله الحسن .
وقيل : « نَبْتَلِيهِ » نُكَلِّفُهُ . وفيه أيضا وجهان ؛ أحدهما — بالعمل بعد الخلق ؛ قاله مقاتل .
الثانى — بالدين ليكون مأمورا بالطاعة ومنهيا عن المعاصى . وروى عن ابن عباس : « نَبْتَلِيهِ »
نصرفه خلقا بعد خلق ؛ لنبتليه بالخير والشر . وحكى محمد بن الجهم عن الفراء قال : المعنى
والله أعلم ﴿ جَعَلْنَاهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا ﴾ لنبتليه وهى مُقَدِّمة معناها التأخير .

قلت : لأن الابتلاء لا يقع إلا بعد تمام الخلق . وقيل : « جَعَلْنَاهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا » يعنى
جعلنا له سمعا يسمع به الهدى وبصرا يبصر به الهدى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ﴾ أى بينا له وعرفناه طريق الهدى والضلال
والخير والشر ببعث الرسل فآمن أو كفر ؛ كقوله تعالى : « وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ » . وقال
مجاهد : أى بينا له السبيل إلى الشقاء والسعادة . وقال الضحاك وأبو صالح والسدى :
السبيل هنا خروجه من الرحم . وقيل : منافعه ومضاره التى يهتدى إليها بطبعه وكمال عقله .
﴿ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ أى أيهما فعل فقد بينا له . قال الكوفيون : « إِنْ » ها هنا
تكون جزاء و « مَا » زائدة أى بينا له الطريق إِنْ شَكَرَ أو كَفَرَ . واختاره الفراء ولم يحزه
البصريون ؛ إذ لا تدخل « إِنْ » للجزاء على الأسماء إلا أن يضم بعدها فعل . وقيل :
أى هديناه الرشداً أى بينا له سبيل التوحيد بنصب الأدلة عليه ؛ ثم إن خلقنا له الهداية آهتدى
وآمن ، وإن خذلناه كفر . وهو كما تقول : قد نصحت لك إن شئت فاقبل وإن شئت
فأترك ؛ أى فإن شئت فتحذف الفاء وكذا « إِمَّا شَاكِرًا » والله أعلم . ويقال : هديته السبيل
وللسبيل وإلى السبيل . وقد تقدم فى « الفاتحة ^(١) » وغيرها . وجمع بين الشاكر والكفور
ولم يجمع بين الشكور والكفور مع اجتماعهما فى معنى المبالغة ؛ نفيًا للمبالغة فى الشكر وإثباتا لها
فى الكفر ؛ لأن شكر الله تعالى لا يُؤَدَّى فأنتفت عنه المبالغة ، ولم تنتف عن الكفر المبالغة ،
فَقَلَّ شكره لكثرة النعم عليه وكَثُرَ كفره وإن قَلَّ مع الإحسان إليه . حكاه الماوردى .

(١) راجع ج ١ ص ١٤٧ وص ١٦٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : **إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَاقًا وَسَعِيرًا** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ **إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَاقًا وَسَعِيرًا** ﴾ بين حال الفريقين ، وأنه تعبّد العقلاء وكلفهم ومكّنهم مما أمرهم فمن كفر فله العقاب ، ومن وحّد وشكر فله الثواب . والسلاسل القيود في جهنم طول كل سائلة سبعون ذراعاً كما مضى في «الحاقة» . وقرأ نافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر « **سَلَاسِلًا** » متوناً . الباقيون بغير تنوين . ووقف قُنبَل وأبن كثير وحمزة بغير ألف . الباقيون بالألف . فأما « **قَوَارِير** » الأول فتونه نافع وأبن كثير والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، ولم ينون الباقيون . ووقف فيه يعقوب وحمزة بغير ألف . والباقيون بالألف . وأما « **قَوَارِير** » الثانية فتونه أيضاً نافع والكسائي وأبو بكر ، ولم ينون الباقيون ، فمن نون قرأها بالألف ، ومن لم ينون أسقط منها الألف ، وأختار أبو عبيد التنوين في الثلاثة ، والوقف بالألف اتباعاً لخط المصحف ، قال : رأيت في مصحف عثمان « **سَلَاسِلًا** » بالألف و « **قَوَارِيرًا** » الأول بالألف وكان الثاني مكتوباً بالألف فحُكَّتْ فرأيت أثرها هناك بيّناً . فمن صرف فله أربع حجج : أحدها — أن المجموع أشبهت الآحاد بجمعت جمع الآحاد ، فجعلت في حكم الآحاد فصرفت . الثانية — أن الأخفش حكى عن العرب صرف جميع ما لا ينصرف إلا أفعل منك ، وكذا قال الكسائي والفراء هو على لغة من يُجر الأسماء كلها إلا قولهم هو أظرف منك فإنهم لا يُجرونه ، وأنشد ابن الأنباري في ذلك قول عمرو بن كُثُوم :

كَأَنَّ سَيْوفَنَا فِينَا وَفِيهِمْ * تَحَارِيْقُ بِأَيْدِي لَاعِينَا

وقال ليبيد :

وَجُرُورِ أَيْسَارٍ دَعَوْتُ لِحَتْفِهَا * بِمَغَالِيقِ مُتَشَابِهِ أَجْسَامِهَا

وقال أبيد أيضاً :

فَضْلًا وَذَوْ كَرَمٍ يُعِينُ عَلَى النَّدَى * سَمَحَ كُتُوبُ رَغَائِبِ غَنَامِهَا

فصرف مخاريق ومغاليق ورغائب وسبيلها ألا تُصرف . والحجة الثالثة — أن يقول نونت قوارير الأول لأنه رأس آية، ورءوس الآي جاءت بالنون؛ كقوله جلّ وعزّ : «مَذْكُورًا . سَمِيعًا بَصِيرًا» فتونا الأول ليوقف بين رءوس الآي، وتونا الثاني على الجوارير للأول . والحجة الرابعة — أتباع المصاحف وذلك أنهما جميعا في مصاحف مكة والمدينة والكوفة بالألف . وقد أحتج من لم يصرفهن بأن قال : إن كل جمع بعد الألف منه ثلاثة أحرف أو حرفان أو حرف مشدد لم يُصرف في معرفة ولا نكرة، فالذى بعد الألف منه ثلاثة أحرف قولك : قناديل ودنانير ومناديل ، والذي بعد الألف منه حرفان قول الله عز وجل : «لَهُدًىمَّتْ صَوَامِعُ» لأن بعد الألف منه حرفين، وكذلك قوله : «وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا» والذي بعد الألف منه حرف مُشَدَّدٌ شَوَابٌ ودَوَابٌ . وقال خلف : سمعت يحيى بن آدم يحدث عن ابن إدريس قال : في المصاحف الأول الحرف الأول بالألف والثاني بغير ألف؛ فهذا حجة لمذهب حمزة . وقال خلف : رأيت في مصحف ينسب إلى قراءة ابن مسعود الأول بالألف والثاني بغير ألف . وأما أَفْعَلُ مِنْكَ فلا يقول أحد من العرب في شعره ولا في غيره هو أَفْعَلُ مِنْكَ متونا؛ لأن من تقوم مقام الإضافة فلا يجمع بين تنوين وإضافة في حرف؛ لأنهما دليلان من دلائل الأسماء ولا يجمع بين دليلين؛ قاله الفراء وغيره .

قوله تعالى : ﴿ وَأَغْلَالًا ﴾ جمع غُلٍّ تُغْلَى بها أيديهم إلى أعناقهم . وعن جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عن أبي الدرداء كان يقول : أرفعوا هذه الأيدي إلى الله جل ثناؤه قبل أن تُغْلَى بالأغلال . وقال الحسن : إن الأغلال لم تجعل في أعناق أهل النار ؛ لأنهم أعجزوا الرب سبحانه ولكن إذلالا . ﴿ وَسَعِيرًا ﴾ تقدم القول فيه .

قوله تعالى : إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴿٥٥﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ الأبرار أهل الصدق واحد هم برّ، وهو من أمتثل أمر الله تعالى . وقيل : البرّ الموحد والأبرار جمع بارّ مثل شاهد وأشهد، وقيل : هو جمع برّ مثل نهر وأنهار، وفي الصحاح : وجمع البرّ الأبرار وجمع البار البرّرة، وفلان يبرّ خالفه ويتبرّره أى يطيعه والأم برّة بولدها . وروى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إنما سماهم الله جل ثناؤه الأبرار لأنهم برّوا الآباء والأبناء كما أن لوالدك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حقاً “ . وقال الحسن : البرّ الذى لا يؤذى الذّر . وقال قتادة : الأبرار الذين يؤدّون حقّ الله ويوفون بالنذر . وفي الحديث : ” الأبرار الذين لا يؤذون أحداً “ . ﴿ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ أى من إناء فيه الشراب . قال ابن عباس : يريد الخمر . والكأس فى اللغة الإناء فيه الشراب، وإذا لم يكن فيه شراب لم يُسمّ كأساً . قال عمرو بن كلثوم :

صَبْنَتِ الْكَأْسَ عَنَّا أُمَّ عَمْرٍو * وكان الكأسُ مَجْرَاهَا الْيَمِينَا^(١)

وقال الأصمعى : يقال صَبْنَتَ عَنَّا الهديةَ أو ما كان من معروف تصبّئ صَبْنَا بمعنى كَفَفْتَ ؛ قاله الجوهري . ﴿ كَانَ مِرْاجُهَا ﴾ أى شَوْبُهَا وخالطها ؛ قال حسان :
كَانَ سَبِيثَةً^(٢) مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ * يَكُونُ مِرْاجُهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ

ومنه مِرَاجَ البدن وهو ما يمازجه من الصفراء والسوداء والحرارة والبرودة . ﴿ كَافُورًا ﴾ قال ابن عباس : هو اسم عين ماء فى الجنة يقال له عين الكافور . أى يمازجه ماء هذه العين التى تسمى كافورا . وقال سعيد عن قتادة : تُمَزَّجَ لَهُمُ بِالْكَافُورِ وَتُخْتَمَ بِالْمَسْكِ . وقاله مجاهد . وقال عكرمة : مِرْاجُهَا طَعْمُهَا . وقيل : إنما الكافور فى ریحها لا فى طعمها . وقيل : أراد كالکافور فى بياضه وطيب رائحته وبرّده ؛ لأن الكافور لا يشرب ؛ كقوله تعالى : « حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا » أى كنار . وقال ابن كيسان : طُيِّبَ بِالْمَسْكِ وَالْكَافُورِ وَالزَّنْجَبِيلِ . وقال

(١) الرواية المشهورة فى المعلقات : صَدَدَتِ الْكَأْسُ .

(٢) السبيثة : الخمر . وسميت بذلك لأنها تستنى أى تشترى لتشرب ؛ وفى بعض النسخ : كان خبيثة ، وهى المصونة

المضنون بها لنفاسها . وبيت رأس : موضع بالأردن مشهور بالخمر .

مقاتل : ليس بكافور الدنيا ولكن سمي الله ما عنده بما عندكم حتى تهتدى لها القلوب . وقوله : « كَانَ مِزَاجُهَا » « كَانَ » زائدة أى من كأس مِزَاجُهَا كافور . (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ) قال الفراء : إن الكافور اسم لعين ماء في الجنة ؛ فـ « عَيْنًا » بدل من كافور على هذا . وقيل : بدل من كأس على الموضع . وقيل : هى حال من المضممر في مِزَاجُهَا . وقيل : نصب على المدح ؛ كما يذكّر الرجل فتقول : العاقل اللبيب أى ذكركم العاقل اللبيب فهو نصب بإضمار أعنى . وقيل : يشربون عينا . وقال الزجاج : المعنى من عين . ويقال : كافور وقافور . والكافور أيضا وعاء طلع النخل وكذلك الكُفْرَى . قاله الأصمعى .

وأما قول الراعى :

تَكْسُو الْمَفَارِقَ وَاللَّبَاتِذَا أَرَجَّ * مِنْ قُضْبٍ مُعْتَلِفٍ الْمَكَافُورِ دَرَجَ

فإن الظبي الذى يكون منه المسك إنما يرعى سُنبُلَ الطَّيْبِ بفعله كافورا . (يَشْرَبُ بِهَا) قال الفراء : يشرب بها ويشربها سواء فى المعنى ، وكأن يشرب بها يروى بها ويتنقع ؛ وأنشد :
شَرِبْنَا بِمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَّعْتُ * مَتَى لِحِجِّ خُضِرٍ لَهْفٌ نَتِيَجُ^(١)

قال : ومثله فلان يتكلم بكلام حسن ويتكلم كلاما حسنا . وقيل : المعنى يشربها والباء زائدة . وقيل : الباء بدل « مِنْ » تقديره يشرب منها ؛ قاله القتي . (يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا) فيقال : إن الرجل منهم يمشى فى بيوتاته ويصعد إلى قصوره ، وييده قضيب يشير به إلى الماء فيجرى معه حيثما دار فى منازل على مستوى الأرض فى غير أخدود ، ويتبعه حيثما صعد إلى أعلى قصوره ؛ وذلك قوله تعالى : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا » أى يُسَقِّقُونَهَا شَقًّا كما يفجر الرجل النهر ها هنا وها هنا إلى حيث يريد . وعن ابن أبى نجيح عن مجاهد « يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا » يقودونها حيث شاءوا ، وتتبعهم حيثما مالوا مالت معهم . وروى

(١) قاله أبو ذؤيب يصف السحابات ، والباء فى « بماء » بمعنى « من » و « متى » معناها « فى » فى لغة هذيل

ونتيح : أى مر سريع مع صوت .

ابو مقاتل عن أبي صالح عن سعد عن أبي سهل عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أربع عيون في الجنة عينان تجريان من تحت العرش إحداهما التي ذكر الله « يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا » [والأخرى الزنجبيل^(٢)] والأخرى نَضَاحَتَانِ من فوق العرش إحداهما التي ذكر الله [عينا فيها تسمى^(٣)] « سَلْسَبِيلَا » والأخرى التَّسْنِيمُ » ذكره الترمذي الحكيم في « نوادر الأصول » . وقال : فالتَّسْنِيمُ للمقربين خاصة شرابا لهم ، والكافور للأبرار شرابا لهم ؛ يمزج للأبرار من التَّسْنِيمِ شرابهم ، وأما الزنجبيل والسلسبيل فلا برار منها مزاج هكذا ذكره في التنزيل وسكت عن ذكر ذلك لمن هو شرب ، فما كان للأبرار مزاج فهو للمقربين صرف وما كان للأبرار صرف فهو لسائر أهل الجنة مزاج ، والأبرار هم الصادقون ، والمقربون هم الصَّديقون .

قوله تعالى : يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴿٧﴾ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴿٩﴾

قوله تعالى : ((يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ)) أى لا يخلفون إذا نذروا . وقال معمر عن قتادة : بما فرض الله عليهم من الصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة وغيره من الواجبات . وقال مجاهد وعكرمة : يؤفون إذا نذروا في حق الله جل ثناؤه . وقال الفراء والجرجاني : وفي الكلام إضمار ؛ أى كانوا يؤفون بالنذر في الدنيا . والعرب قد تزيد مرة « كان » وتحذف أخرى . والنذر حقيقة ما أوجبه المكلف على نفسه من شيء يفعلُه . وإن شئت قلت في حده : النذر هو إيجاب المكلف على نفسه من الطاعات ما لو لم يوجبه لم يلزمه . وقال الكلبى : « يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ » أى يتممون العهود والمعنى واحد ؛ وقد قال الله تعالى :

(١) هذا السند في الأصول : أبو مقاتل عن صالح بن سعيد عن أبي سهل الخ وصوبناه من التذكرة للقرطبي .

(٢) الزيادة من الدر المنثور . (٣) الزيادة من التذكرة والدر المنثور .

«ثُمَّ لِيَقْضُوا تَقْتَهُمْ وَيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ» أى أعمال نسكهم التى ألزموها أنفسهم بإحرامهم بالبحر . وهذا يقوى قول قتادة . وإن النذر يندرج فيه ما ألزمه المرء بإيمانه من أمثال أمر الله ؛ قاله القشيري . وروى أشهب عن مالك أنه قال : « يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ » هو نذر العتق والصيام والصلاة . وروى عنه أبو بكر بن عبد العزيز قال مالك « يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ » قال : النذر هو اليمين .

قوله تعالى : ﴿ وَيَخَافُونَ ﴾ أى يحذرون ﴿ يَوْمًا ﴾ أى يوم القيامة . ﴿ كَانَتْ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴾ أى عاليًا داهيا فاشيا وهو فى اللغة ممتدا ؛ والعرب تقول : استطار الصّدع فى القارورة والزجاجة واستطال إذا امتد ؛ قال الأعشى :

وَبَانتْ وَقَدْ أَسَارَتْ^(١) فى الْفُؤَا * دِ صَدْعًا عَلَى نَآيَهَا مُسْتَطِيرًا

ويقال : استطار الحريق إذا انتشر . واستطار الفجر إذا انتشر الضوء .

وقال حسان :

وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَى * حَرِيقٌ بِالبُورَةِ مُسْتَطِيرٌ^(٢)

وكان قتادة يقول : استطار والله شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض . وقال مقاتل : كان شره فاشيا فى السموات فانشقت ، وتناثرت الكواكب ، وفزعت الملائكة ، وفى الأرض نسفت الجبال وغارت المياه .

قوله تعالى : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : على قلبه وحبهـم إياه وشهوتهم له . وقال الداراني : على حب الله . وقال الفضيل بن عياض : على حب إطعام الطعام . وكان الربيع بن خيثم إذا جاءه السائل قال : أطعموه سُكْرًا فإن الربيع يحب السُكْرَ . ﴿ مِسْكِينًا ﴾ أى ذا مسكنة . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : هو الطواف يسألك مالك ﴿ وَيَتِيمًا ﴾ أى من يتامى المسلمين . وروى منصور عن الحسن : أن

(١) ويرى : أورش .

(٢) سراة بنى لؤى أى خيارهم . والبورة : موضع بنى قريظة ؛ يشير إلى ما فعله المسلمون بنى قريظة .

يتيما كان يحضر طعام ابن عمر ، فدعا ذات يوم بطعامه ، وطلب اليتيم فلم يجده ، وجاءه بعد ما فرغ ابن عمر من طعامه فلم يجد الطعام ، فدعا له بسويق وعسل ؛ فقال : دونك هذا فوالله ما غُيِّنَتْ ؛ قال الحسن وابن عمر : والله ما غُيِّنَ . (وَأَسِيرًا) أى الذى يؤسر فيحبس . فروى أبو صالح عن ابن عباس قال : الأسير من أهل الشرك يكون فى أيديهم . وقاله قتادة . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : الأسير هو المحبوس . وكذا قال سعيد ابن جبير وعطاء : هو المسلم يُحبَس بحق . وعن سعيد بن جبير مثل قول قتادة وابن عباس . قال قتادة : لقد أمر الله بالأسرى أن يُحَسِّنَ إليهم ، وأن أسراهم يومئذ لأهل الشرك ، وأخوك المسلم أحق أن تطعمه . وقال عكرمة : الأسير العبد . وقال أبو حمزة الثمالي : الأسير المرأة ، يدل عليه قوله عليه السلام : " آستوصوا بالنساء خيرا فإنهن عَوَانٌ عندكم " أى أسيرات . وقال أبو سعيد الخدرى : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » فقال : " المسكين الفقير واليتيم الذى لا أب له والأسير المملوك والمسجون " ذكره الثعالبي . وقيل : نسخ إطعام المسكين آية الصدقات ، وإطعام الأسير [آية] السيف ؛ قاله سعيد بن جبير . وقال غيره : بل هو ثابت الحكم ، وإطعام اليتيم والمسكين على التطوع ، وإطعام الأسير لحفظ نفسه إلى أن يتخير فيه الإمام . الماوردى : ويحتمل أن يريد بالأسير الناقص العقل ؛ لأنه فى أسر خبله وجنونه ، وأسر المشرك آنتقام يقف على رأى الإمام ؛ وهذا رُِّ وإحسان . وعن عطاء قال : الأسير من أهل القبلة وغيرهم .

قلت : وكأن هذا القول عام يجمع جميع الأقوال ، ويكون إطعام الأسير المشرك قربة إلى الله تعالى ، غير أنه من صدقة التطوع ، فأما المفروضة فلا . والله أعلم . ومضى القول فى المسكين واليتيم والأسير وأشتقاق ذلك من اللغة فى « البقرة » ^(١) مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ ﴾ أى يقولون بالسنتهم للمسكين واليتيم والأسير « إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ » فى الله جل ثناؤه فزعا من عذابه وطمعا فى ثوابه . ﴿ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً ﴾ أى مكافأة . ﴿ وَلَا شُكُورًا ﴾ أى ولا أن تثنوا علينا بذلك ؛ قال ابن عباس : كذلك كانت نياتهم فى الدنيا حين أطعموا . وعن سالم عن مجاهد قال : أما لإنهم ما تكلموا به ولكن علمه الله جل ثناؤه منهم فأثنى به عليهم ؛ ليرغب فى ذلك راغب . وقاله سعيد بن جبير حكاه عنه القشيري . وقيل : إن هذه الآية نزلت فى مُطِيع بن ورقاء الأنصارى نذر نذرا فوفى به . وقيل : نزلت فىمن تكفل بأسرى بدر وهم سبعة من المهاجرين ؛ أبو بكر وعمر وعلى والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد وأبو عبيدة رضى الله عنهم ؛ ذكره الماوردى . وقال مقاتل : نزلت فى رجل من الأنصار أطعم فى يوم واحد مسكينا ویتما وأسيرا . وقال أبو حمزة الثمالي : بلغنى أن رجلا قال يا رسول الله أطعمنى فإنى والله مجهود ؛ فقال : ”والذى نفسى بيده ما عندى ما أطعمك ولكن أطلب“ فأتى رجلا من الأنصار وهو يتعشى مع امرأته فسأله وأخبره بقول النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقالت المرأة : أطعمه وأسقه . ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم يتيم فقال : يا رسول الله ! أطعمنى فإنى مجهود . فقال : ”ما عندى ما أطعمك ولكن أطلب“ فاستطعم ذلك الأنصارى فقالت المرأة : أطعمه وأسقه ، فأطعمه ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم أسير فقال : يا رسول الله ! أطعمنى فإنى مجهود . فقال : ”والله ما معى ما أطعمك ولكن أطلب“ . بجاء الأنصارى فطلب ، فقالت المرأة : أطعمه وأسقه . فنزلت : « وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » ذكره الثعلبي . وقال أهل التفسير : نزلت فى على وفاطمة رضى الله عنهما وجارية لهما اسمها فضة .

قالت : والصحيح أنها نزلت فى جميع الأبرار ، ومن فعل فعلا حسنا ؛ فهى عامة . وقد ذكر النقاش والثعلبي والقشيري وغير واحد من المفسرين فى قصة على وفاطمة وجاريتهما حديثا لا يصح ولا يثبت ، رواه ليث عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله عز وجل : « يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا . وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » قال :

مرض الحسن والحسين فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعادهما عامة العرب ؛ فقالوا :
يا أبا الحسن — ورواه جابر الجعفي عن قنبر مولى علي قال : مرض الحسن والحسين حتى
عادهما أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا أبا الحسن —
رجع الحديث إلى حديث ليث بن أبي سليم — لو نذرت عن ولدك شيئاً ، وكل نذر ليس له وفاء
فليس بشيء . فقال رضي الله عنه : إن برأ ولدأي صمت لله ثلاثة أيام شكراً . وقالت
جارية لهم نوبية . إن برأ سيدي صمت لله ثلاثة أيام شكراً . وقالت فاطمة مثل ذلك .
وفي حديث الجعفي فقال الحسن والحسين : علينا مثل ذلك فأليس الغلامان العافية ، وليس
عند آل محمد قليل ولا كثير ، فأطلق علي إلى شمعون بن حاريا الخيبري وكان يهودياً فاستقرض
منه ثلاثة أصوع من شعير ، فجاء به فوضعه ناحية البيت ، فقامت فاطمة إلى صاع فطجنته
وآخبرته ، وصلى علي مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه .
وفي حديث الجعفي : فقامت الجارية إلى صاع من شعير فخبزت منه خمسة أقراص لكل
واحد منهم قرص ، فلما مضى صيامهم الأول وضع بين أيديهم الخبز والملح الجريش ؛ إذ أتاهم
مسكين فوقف بالباب وقال : السلام عليكم أهل بيت محمد — في حديث الجعفي —
أنا مسكين من مساكين أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأنا والله جائع ؛ أطعموني أطعمكم
الله من موائد الجنة . فسمعه علي رضي الله عنه فأنشأ يقول ^(١) :

فاطم ذات الفضل واليقين * يا بنت خير الناس أجمعين
أما ترين البائس المسكين * قد قام بالباب له حنين
يشكو إلى الله ويستكين * يشكو إلينا جائع حزين
كل أمرئ بكسيه رهين * وفاعل الخيرات يستبين

(١) هذه الأبيات والتي بعدها كل النسخ مجمعة على تحريفها ، ولقد أحسن أبو حيان إذ يقول فيها : وذكر النقاش
في ذلك حكاية طويلة جداً ، ظاهرة الاختلاق ، وفيها أشعار للمسكين واليتيم والأسير يخاطبون بها بيت النبوة ، وأشعار
لفاطمة رضي الله عنها تخاطب كل واحد منهم ، ظاهرة الاختلاق لسفساف الفاظها وكسر أبياتها وسفاهة معانيها .
وسأقن المؤلف رحمه الله ما يضعف هذا الحديث ويربفه .

مَوْعِدُنَا جَنَّةٌ عَلِيَيْنَ * حَرَمَهَا اللَّهُ عَلَى الضَّالِّينَ
وَالْبَخِيلِ مَوْقِفٌ مِهِينٌ * تَهْوِي بِهِ النَّارُ إِلَى سَجِّينَ
شَرَابُهُ الْحَمِيمُ وَالْغَسِيلِينَ * مَنْ يَفْعَلِ الْخَيْرَ يَقُمْ سَمِينٌ
* وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَيَّ حِينٍ *

فأنشأت فاطمة رضي الله عنها تقول :

أَمْرُكَ عِنْدِي يَا بَنَ عَمِّ طَاعَةٌ * مَا بِي مِنْ أُوْمٍ وَلَا وَضَاعَةٌ
غَدِيْتُ فِي الْخَبْزِ لَهُ صِنَاعَةٌ * أَطْعِمُهُ وَلَا أَبَالِي السَّاعَةُ
أَرْجُو إِذَا أَشْبَعْتُ ذَا الْمَجَاعَةِ * أَنَّ الْحَقَّ الْأَخْيَارَ وَالْمَجَاعَةُ
* وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ لِي شَفَاعَةٌ *

فأطعموه الطعام، ومكثوا يومهم وليلتهم لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح، فلما أن كان في اليوم الثاني قامت إلى صاع فطحنته واختبرته، وصلى على مع النبي صلى الله عليه وسلم، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين أيديهم فوقف بالباب يقيم فقال: السلام عليكم أهل بيت محمد: يقيم من أولاد المهاجرين آستشهد والدي يوم العقبة^(١). أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة. فسمعه على فأنشأ يقول :

فَاطِمَةُ بِنْتُ السَّيِّدِ الْكَرِيمِ * بِنْتُ نَبِيِّ لَيْسَ بِالزَّرِيمِ
لَقَدْ أَتَى اللَّهَ بِذِي الْيَتِيمِ * مَنْ يَرْحَمِ الْيَوْمَ يَكُنْ رَحِيمِ
وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَيَّ سَلِيمِ * قَدْ حَرَّمَ الْخُلْدُ عَلَى اللَّئِيمِ
أَلَّا يَجُوزَ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمِ * يَزَلُ فِي النَّارِ إِلَى الْجَحِيمِ
* شَرَابُهُ الصَّدِيدُ وَالْحَمِيمِ *

فأنشأت فاطمة رضي الله عنها تقول :

أَطْعِمُهُ الْيَوْمَ وَلَا أَبَالِي * وَأَوْثِرَ اللَّهِ عَلَى عِيَالِي
أَمْسَوْا جِيَاعاً وَهُمْ أَشْبَالِي * أَصْغَرُهُمْ يُقْتَلُ فِي الْقِتَالِ

(١) كذا في الأصل .

يَكْرَبَلَا يُقْتَلُ بِأَغْيَالٍ * يَأْوِيلُ لِلْقَاتِلِ مِنْ وَبَالٍ
تَهْوَى بِهِ النَّارُ إِلَى سِفَالٍ * وَفِي يَدَيْهِ الْغُلَّ وَالْأَغْلَالُ
* كَبُولَةٌ زَادَتْ عَلَى الْأَكْبَالِ *

فأطعموه الطعام ومكثوا يومين وليتين لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح ، فلما كانت في اليوم الثالث قامت إلى الصاع الباقي فطحته وأختبرته ، وصلى على مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين أيديهم ، إذ أتاهم أسير فوقف بالباب فقال : السلام عليكم أهل بيت محمد ناسرونا ونشؤونا ولا تطعمونا ! أطعموني فأتى أسير محمد . فسمعه على فأنشأ يقول :

فَاطِمَ يَا بِنْتَ النَّبِيِّ أَحْمَدُ * بِنْتُ نَبِيِّ سَيِّدٍ مُسَوَّدُ
وَسَمَاءُ اللَّهِ فَهُوَ مُحَمَّدُ * قَدْ زَانَهُ اللَّهُ بِحَسَنِ أَغْيَدُ
هَذَا أَسِيرٌ لِلنَّبِيِّ الْمُهْتَدُ * مُثْقَلٌ فِي غُلَّةٍ مُقَيَّدُ
يَشْكُو إِلَيْنَا الْجُوعَ قَدْ تَمَدَّدَ * مَنْ يُطْعِمُ الْيَوْمَ يَجِدْهُ فِي غَدِ
عِنْدَ الْعَلِيِّ الْوَاحِدِ الْمَوْحَدِ * مَا يَزِرُ الزَّارِعُ سَوْفَ يَحْصُدُ
* أَعْطِيهِ لَّا لَا تَجْعَلِيهِ أَقْعَدُ *

فأنشأت فاطمة رضى الله تعالى عنها تقول :

لَمْ يَبْقَ مِمَّا جَاءَ غَيْرُ صَاعٍ * قَدْ ذَهَبَتْ كَفِّيَ مَعَ الذَّرَاعِ
أَبْنَايَ وَاللَّهِ هُمَا جِيَاعُ * يَا رَبِّ لَا تَرْكُهُمَا ضِيَاعِ
أَبُوهُمَا لِلْخَيْرِ ذُو أَصْطِنَاعِ * يَصْطِنِعُ الْمَعْرُوفَ بِابْتِدَاعِ
عَبْلُ الذَّرَاعَيْنِ شَدِيدُ الْبَاعِ * وَمَا عَلَى رَأْسِي مِنْ قِنَاعِ
* إِلَّا قِنَاعًا نَسْجُهُ أَنْسَاعُ *

فأعطوه الطعام ومكثوا ثلاثة أيام ولياليها لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح ، فلما أن كان في اليوم الرابع ، وقد قضى الله النذر أخذ بيده اليمنى الحسن وبيده اليسرى الحسين وأقبل نحو

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يرتعشون كالفرأخ من شدة الجوع ، فلما أبصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” يا أبا الحسن ما أشد ما يسوءنى ما أرى بكم أنطلق بنا إلى أبتى فاطمة “ فانطلقوا إليها وهى فى محرابها ، وقد لصق بطنها بظهرها ، وغارت عيناها من شدة الجوع ، فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف المجاعة فى وجهها بكى وقال : ” واغوثاه يا الله أهل بيت عهد يموتون جوعا “ فهبط جبريل عليه السلام وقال : السلام عليك ربك يقرئك السلام يا محمد خذه هنيئا فى أهل بيتك . قال : ” وما آخذ يا جبريل “ فأقرأه « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ » إلى قوله : « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا . إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لِأَتُرِيدَ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا » قال الترمذى الحكيم أبو عبد الله فى نوادر الأصول : فهذا حديث مُزَوَّقٌ مُزَيَّفٌ قد تطوَّفَ فيه صاحبه حتى تشبَّه على المستمعين ، فالجاهل بهذا الحديث يَعْضُّ شفتيه تلهفا ألا يكون بهذه الصفة ، ولا يعلم أن صاحب هذا الفعل مذموم ؛ وقد قال الله تعالى فى تنزيله : « يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ » وهو الفضل الذى يفضل عن نفسك وعيالك ، ووجرت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم متواترة بأن ” خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى “ . ” وأبدأ بنفسك ثم بمن تعمل “ وأقرض الله على الأزواج نفقة أهاليهم وأولادهم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” كَفَنَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يَضِيعَ مِنْ يَقْوَتِ “ أفيحسب عاقل أن عليا جهل هذا الأمر حتى أجهد صديانا صغارا من أبناء خمس أوست على جوع ثلاثة أيام ولياليهن ؟ ! حتى تَصُورُوا من الجوع ، وغارت العيون منهم ؛ لخلاء أجوافهم ، حتى أبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهم من الجهد . هَبْ أنه آثر على نفسه هذا السائل ، فهل كان يجوز له أن يحمل أهله على ذلك ؟ ! وهَبْ أن أهله سمحت بذلك لعلّ فهل جازله أن يحمل أطفاله على جوع ثلاثة أيام ولياليهن ؟ ! ما يروج مثل هذا إلا على حمقى جهال ؛ أبى الله لقلوب متنبهة أن تظن بعلّ مثل هذا . وليت شعرى من حفظ هذه الأبيات كل ليلة عن عليّ وفاطمة ، وإجابة كل واحد منهما صاحبه ، حتى أذاه إلى هؤلاء الرواة ؟ ! فهذا وأشباهه من أحاديث أهل السجون فيما أرى ؛ بلغنى أن قوما

يُخَلِّدُونَ فِي السَّجُونَ فَيَبْقُونَ بِلا حيلة ، فيكتبون أحاديث في السَّمر وأشباهه ، ومثل هذه الأحاديث مفتعلة ، فإذا صارت إلى الجهاذة رموا بها وزيفوها ، وما من شيء إلا وله آفة ومكيدة ، وآفة الدين وكيدته أكثر .

قوله تعالى : **إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ۖ فَوَقَّهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ۖ**

قوله تعالى : **(إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا)** «عبوسا» من صفة اليوم ، أى يوما تعبس فيه الوجوه من هوله وشدته ، فالمعنى نخاف يوما ذا عبوس . وقال ابن عباس : يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل منه عرق كالقطران . وعن ابن عباس : العبوس الضيق والقمطير الطويل ، قال الشاعر :

* شَدِيدًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا *

وقيل : القمطير الشديد ، تقول العرب : يوم قمطير وقمطر وعصيب بمعنى ، وأنشد الفراء :

بَنِي عَمَّنَا هَلْ تَذْكُرُونَ بَلَاءَنَا * عَلَيْكُمْ إِذَا مَا كَانَ يَوْمُ قُمْطِيرُ

بضم القاف . وأقمطر إذا اشتد . وقال الأخفش : القمطير أشد ما يكون من الأيام وأطوله في البلاء ، قال الشاعر :

فَفَرُّوا إِذَا مَا الْحَرْبُ ثَارَ غُبَارُهَا * وَجَّ بِهَا الْيَوْمُ الْعَبُوسُ الْقُمْطِيرُ

وقال الكسائي : يقال أقمطر اليوم وأزمهر أقمطارا وأزمهرارا وهو القمطير والزمهير ، ويوم مقمطر إذا كان صعبا شديدا ، قال الهذلي^(١) :

بَنُو الْحَرْبِ أَرْضَعْنَا لَهُمْ مُقْمِطَرَةً * وَمَنْ يُلْقَ مِنَّا ذَلِكَ الْيَوْمَ يَهْرُبُ

(١) البيت لحذيفة بن أسد الهذلي والذي في ديوان الهذليين :

بنو الحرب أرضعنا بها مقمطرة * ومن يلق منا يلق سيد مدرب

أرضعنا مبنى للجھول . مقمطرة من أقطرت الناقة إذا لقت . و يلق بنى للجھول في اللفظين . والسيد عند هذيل الأسد . والمدرب الضارى .

وقال مجاهد : إن العُبوس بالشفنتين والقمطير بالجهة والحاجبين فجعلها من صفات الوجه المتغير من شدائد ذلك اليوم ؛ وأنشد ابن الأعرابي :

يَغْدُو عَلَى الصَّيْدِ يَعُودُ مُنْكَسِرٌ * وَيَقْمِطِرُ سَاعَةً وَيَكْفِهَرُ

وقال أبو عبيدة : يقال رجل قمطير أى متقبض ما بين العينين . وقال الزجاج : يقال أقمطرت الناقة إذا رفعت ذنبها وجمعت قُطَرِهَا وزمّت بأنفها ؛ فأشتقه من القُطر وجعل الميم مزيدة . قال أسد بن ناعصة :

وَأَصْطَلَيْتُ الْحُرُوبَ فِي كُلِّ يَوْمٍ * بِإِسْلِ الشَّرِّ قَمْطِيرِ الصَّبَاحِ

قوله تعالى : ﴿فَوَقَاهُمُ اللَّهُ﴾ أى دفع عنهم ﴿شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ﴾ أى بأسه وشدته وعذابه ﴿وَلَقَاهُمْ﴾ أى أناهم وأعطاهم حين لقوه أى رأوه ﴿نَضْرَةً﴾ أى حسنا ﴿وَسُرُورًا﴾ أى حبورا . قال الحسن ومجاهد : «نَضْرَةٌ» فى وجوههم «وَسُرُورًا» فى قلوبهم . وفى النضرة ثلاثة أوجه : أحدها أنها البياض والنقاء ؛ قاله الضحاك . الثانى الحسن والبهاء ؛ قاله ابن جبير . الثالث أنها أثر النعمة ؛ قاله ابن زيد .

قوله تعالى : وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴿١٢﴾ مَتَكِينٍ فِيهَا عَلَى الْأَرْآئِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ﴿١٣﴾ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ على الفقر . وقال القرطبي : على الصوم . وقال عطاء : على الجوع ثلاثة أيام وهى أيام النذر . وقيل : بصبرهم على طاعة الله ، وصبرهم على معصية الله ومحارمه . و « ما » مصدرية وهذا على أن الآية نزلت فى جميع الأبرار ومن فعل فعلا حسنا . وروى ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الصبر فقال : « الصبر أربعة أولها الصبر عند الصدمة الأولى والصبر على أداء الفرائض والصبر على اجتناب محارم الله والصبر على المصائب » . ﴿جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ أى أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير . أى يسمى

بحرير الدنيا وكذلك الذى فى الآخرة [وفيه] ما شاء الله عز وجل من الفضل . وقد تقدم أن من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة ، وإنما ألبسه من الجنة عوضا عن حبسهم أنفسهم فى الدنيا عن الملابس التى حرم الله فيها .

قوله تعالى : ﴿ مُتَكِبِّينَ فِيهَا ﴾ أى فى الجنة ؛ ونصب « مُتَكِبِّينَ » على الحال من الهاء والميم فى « جَزَاهُمْ » والعامل فيها جزى ولا يعمل فيها « صَبَرُوا » ؛ لأن الصبر إنما كان فى الدنيا والاتكاء فى الآخرة . وقال الفراء . وإن شئت جعلت « مُتَكِبِّينَ » تابعا كأنه قال جزاهم جنة « مُتَكِبِّينَ فِيهَا » . ﴿ عَلَى الْأَرَائِكِ ﴾ السرر فى المجال وقد تقدم . وجاءت عن العرب أسماء تحتوى على صفات : أحدها الأريكة لا تكون إلا فى حَجَلَة على سرير ، ومنها السَّجَل وهو الدَّلَو المتلى ماء فإذا صَفِرَتْ لم تُسَمَّ سَجَلًا ، وكذلك الدُّوْب لا تُسَمَّى ذُنُوبًا حتى تُمَلَأَ ، والكأس لا تُسَمَّى كأسًا حتى تُتَرَع من الخمر ، وكذلك الطَّبَق الذى تُهْدَى عليه الهدية مهْدَى ، فإذا كان فارغا قيل طَبَقٌ أو خِوان ؛ قال ذو الرُّمَّة :

خُدُودٌ جَفَّتْ فِي السَّيْرِ حَتَّى كَأَنَّهَا * يَبْسِشْنَ بِالْمَعْرَاءِ مَسَّ الْأَرَائِكِ ^(٢)

أى الفرش على السرر . ﴿ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا ﴾ أى لا يرون فى الجنة شدة حرِّ حرِّ الشمس ﴿ وَلَا زَمْهَرِيرًا ﴾ أى ولا بردا مفرطا ؛ قال الأعشى :

مَنْعَمَةٌ طِفْلَةٌ كَالْمَهْأ * لَمْ تَرَشْمَسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ^(٣)

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " آسَنتُكَ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ قَالَتْ يَا رَبِّ أَكَلْتُ بَعْضًا بِفَعْلٍ لَهَا نَفْسَيْنِ نَفْسًا فِي الشَّتَاءِ وَنَفْسًا فِي الصَّيْفِ فَشَدَّةٌ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْبَرْدِ مِنْ زَمْهَرِيرِهَا وَشَدَّةٌ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ فِي الصَّيْفِ

(١) راجع : ج ١٢ ص ٢٩ (٢) راجع : ج ١٠ ص ٣٩٨

(٣) المعراء الأرض الصلبة يقول : من شدة الحاجة إلى النوم يرون الأرض الصلبة ذات الحجارة مثل الفرش على الأرائك وهى السرر . ويروى : خدودا على أنه مفعول لفعل فى البيت قبله .

(٤) الذى فى ديوان الأعشى طبع أوربا : مبتلة الخلق مثل المهواة ... الخ .

من سُمومها“ . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ”إن هواء الجنة سَجَسَج لا حر ولا برد“
والسَجَسَج الظل المتد كما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس . وقال مُرَّة الهَمْدَانِي : الزمهرير
البرد القاطع . وقال مقاتل بن حيان : هو شيء مثل رءوس الإبر ينزل من السماء في غاية
البرد . وقال ابن مسعود : هولون من العذاب وهو البرد الشديد ، حتى إن أهل النار إذا
ألقوا فيه سألوا الله أن يعتذبهم بالنار ألف سنة أهون عليهم من عذاب الزمهرير يوما واحدا .
قال أبو النجم :

* أو كنت ريحا كنت زمهرياً *

وقال ثعلب : الزمهرير القمر بلغة طيء ؛ قال شاعرهم :

وايلة ظلامها قد اعتكر * قطعتها والزمهرير مازهر

ويروى : ما ظهر ؛ أى لم يطلع القمر . فالمعنى لا يرون فيها شمسا كشمس الدنيا ولا قمر
كقمر الدنيا ؛ أى إنهم فى ضياء مستديم لا ليل فيه ولا نهار ؛ لأن ضوء النهار بالشمس
وضوء الليل بالقمر . وقد مضى هذا المعنى مجوداً فى سورة « مريم » عند قوله تعالى :
« وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » . وقال ابن عباس : بينما أهل الجنة إذ رأوا نورا
ظنوه شمسا قد أشرقت بذلك النور الجنة ، فيقولون : قال ربنا « لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا
وَلَا زَمْهَرِيرًا » فما هذا النور ؟ فيقول لهم رضوان : ليست هذه شمس ولا قمر ، ولكن هذه
فاطمة وعلى ضحكا فأشرقت الجنان من نور ضحكهما ، وفيهما أنزل الله تعالى « هَلْ أَتَى عَلَى
الْإِنْسَانِ » . وأنشد :

أنا مولى لقى * أنزل فيه هل أتى

ذاك على المرتضى * وابن عم المصطفى

قوله تعالى : ﴿ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ﴾ أى ظل الأشجار فى الجنة قريبة من الأبرار ، فهى
مُظِلَّة عليهم زيادة فى نعيمهم وإن كان لا شمس ولا قمر تم ؛ كما أن أمشاطهم الذهب والفضة

وإن كان لا وسخ ولا شعث ثم . ويقال : إن ارتفاع الأشجار في الجنة مقدار مائة عام ، فإذا أشتى ولى الله ثمرتها دانت حتى يتناولها . وانتصبت « دانية » على الحال عطفاً على « مُسَكِّينَ » كما تقول : في الدار عبد الله متكئاً ومرسلة عليه المجال . وقيل : أنتصبت نعنا للجنة ؛ أي وجزاهم جنة دانية فهي صفة لموصوف محذوف . وقيل : على موضع « لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيْرًا » ويرون دانية . وقيل : على المدح أي دنت دانية . قاله الفراء . « ظِلَالُهَا » الظلال مرفوعة بدانية ، ولو قرئ برفع دانية على أن تكون الظلال مبتدأ ودانية الخبر لحاز ، وتكون الجملة في موضع الحال من الهاء والميم في « جزاهم » وقد قرئ بذلك . وفي قراءة عبد الله « وَدَانِيًا عَلَيْهِم » لتقدم الفعل . وفي حرف أبي « وَدَانٍ » رفع على الاستئناف . (وَذَلَّلْتُ) أي سُخِّرْتُ لهم (قُطُوفُهَا) أي ثمارها (تَذْلِيلًا) أي تسخيراً فيتناولها القائم والقاعد والمضطجع لا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك ؛ قاله قتادة . وقال مجاهد : إن قام أحد ارتفعت له ، وإن جلس تدلت عليه ، وإن اضطجع دنت منه فأكل منها . وعنه أيضاً : أرض الجنة من ورق ، وتراها الزعفران ، وطيبها مسك أذفر ، وأصول شجرها ذهب وورق ، وأفنانها اللؤلؤ والزبرجد والياقوت ، والثمر تحت ذلك كله ؛ فمن أكل منها قائماً لم تؤذ به ، ومن أكل منها قاعدا لم تؤذ به ، ومن أكل منها مضطجعا لم تؤذ به . وقال ابن عباس : إذا هم أن يتناول من ثمارها تدلت إليه حتى يتناول منها ما يريد ، وتذليل القطوف تسهيل التناول . والقطوف الثمار الواحد قطف بكسر القاف سمي به لأنه يُقَطَفُ ، كما سمي الجنى لأنه يجنى . « تَذْلِيلًا » تأكيد لما وصف به من الدل ؛ كقوله تعالى : « وَزَلَّلْنَاهُ تَذْلِيلًا » « وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا » . الماوردي : ويحتمل أن يكون تذليل قطوفها أن تبرز لهم من أكمامها ، وتخلص لهم من نواها .

قلت : وفي هذا بعد ؛ فقد روى ابن المبارك ، قال أخبرنا سفيان عن حماد عن سميد بن جبير عن ابن عباس قال : نخل الجنة جذوعها زُمرّد أخضر ، وكرُّها ذهب أحمر ، وسَعَفُها كُسوة لأهل الجنة ، منها مُقَطَّعاتهم وحُللهم ، وثمرها أمثال القلال والدلاء ، أشد

بياضا من اللبن ، وأحلى من العسل ، وألين من الزبد ليس فيه عَجَم . قال أبو جعفر النحاس :
ويقال المذلل الذي قد ذلله الماء أى أرواه . ويقال المذلل الذى يُفَيِّئُهُ أدنى ريح لنعمته ،
ويقال المذلل المسوى ؛ لأن أهل الحجاز يقولون : ذَلَّلْ نَحْلَكَ أى سَوِّهِ ، ويقال المذلل
القريب المتناول ؛ من قولهم : حائط ذَلِيلٌ أى قصير . قال أبو حنيفة : وهذه الأقوال التى
حكيناها ذكرها أهل العلم باللغة وقالوها فى قول امرئ القيس :
* وساقى كأنبوب السقى المذلل^(١) *

قوله تعالى : وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِعَانِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ
قَوَارِيرًا ﴿١٥﴾ قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ﴿١٦﴾ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا
كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ﴿١٧﴾ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِعَانِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ) أى يدور على هؤلاء الأبرار
الخدم إذا أرادوا الشراب « بِعَانِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ » قال ابن عباس : ليس فى الدنيا شىء مما
فى الجنة إلا الأسماء ؛ أى ما فى الجنة أشرف وأعلى وأبقى . ثم لم تنف الأوانى الذهبية بل المعنى
يسقون فى أوانى الفضة ، وقد يسقون فى أوانى الذهب . وقد قال تعالى : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ
بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ » . وقيل : به بذكر الفضة على الذهب ؛ كقوله : « سَرَابِيلَ
تَقِيكُمُ الْحَرَّ » أى والبرد فنه بذكر أحدهما على الثانى . والأكواب الكيزان العظام التى
لا آذان لها ولا عرى ، الواحد منها كُوب ، وقال عديّ :

مَتَكًّا تُفَرِّعُ^(٢) أَبْوَابُهُ * يَسْعَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

وقد مضى فى « الزخرف » . (كَانَتْ قَوَارِيرًا . قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ) أى فى صفاء القوارير
وبياض الفضة ؛ فصفاؤها صفاء الزجاج وهى من فِضَّةٍ . وقيل : أرض الجنة

(١) الأنبوب : البردى . والسقى : النخل المسقى . شبه ساق المرأة يردى قد نبت تحت نخل ، فالنخل يظله

من الشمس وذلك أحسن ما يكون منه . وصدر البيت : وكشح لطيف كالبديل محصر .

(٢) يروى : تحفر . بدل قفرع . (٣) راجع ج ١٦ ص ١١١ فابعدا .

من فضة ، والأواني تتخذ من تربة الأرض التي هي منها . ذكره ابن عباس وقال : ليس في الجنة شيء إلا قد أعطيتم في الدنيا شبهه إلا القوارير من فضة . وقال : لو أخذت فضة من فضة الدنيا فضربتها حتى تجعلها مثل جناح الذباب لم ترم من ورائها الماء ، ولكن قوارير الجنة مثل الفضة في صفاء القوارير . (قَدَّرُوها تَقْدِيرًا) قراءة العامة بفتح القاف والدال ؛ أى قَدَّرَها لهم السقاة الذين يطوفون بها عليهم . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أنواها على قدر ربيهم بغير زيادة ولا نقصان . الكلبي : وذلك أَلَدُّ وأشهى ؛ والمعنى قَدَّرَها الملائكة التي تطوف عليهم . وعن ابن عباس أيضا : قَدَّرَها على ملء الكف لا تريد ولا تنقص حتى لا تؤذيهم بشغل أو بإفراط صغر . وقيل : إن الشارين قَدَّرَوا لها مقادير في أنفسهم على ما آسَتهوا وقَدَّرَوا . وقرأ عبيد بن عمير والشَّعْبِيُّ وابن سيرين « قَدَّرَها » بضم القاف وكسر الدال أى جعلت لهم على قدر إرادتهم . وذكر هذه القراءة المهدوى عن عليّ وابن عباس رضى الله عنهما ؛ وقال : ومن قرأ « قَدَّرَها » فهو راجع إلى معنى القراءة الأخرى ، وكأن الأصل قَدَّرَوا عليها فحذف حرف الجر ؛ والمعنى قَدَّرَ عليهم ؛ وأنشد سيبويه :

آلَيْتَ حَبَّ الْعِرَاقِ الذَّهَرَ آكُلُهُ * وَالْحَبُّ يَأْكُلُهُ فِي الْقَرْيَةِ السُّوسُ

وذهب إلى أن المعنى على حَبِّ العراق . وقيل : هذا التقدير هو أن الأقداح تطير فتغترف بمقدار شهوة الشارب ؛ وذلك قوله تعالى : « قَدَّرَها تَقْدِيرًا » أى لا يفضل عن الرى ولا ينقص منه ، فقد أُلْهِمَتِ الأقداحُ معرفة مقدار رى المشتى حتى تغترف بذلك المقدار . ذكر هذا القول الترمذى الحكيم في « نواذر الأصول » .

قوله تعالى : (وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا) وهى الخمر فى الإناء . (كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا) « كان » صلة أى مزاجها زنجبيل أو كان فى حكم الله زنجبيلًا . وكانت العرب تستلذ من

(١) أى فى بياضها .

(٢) قاله المتلمس . ويروى : أطمعه . والرواية الصحيحة فى « آليت » بالفتح لأنه يخاطب عمرو بن هند الملك ، وكان قد أقسم ألا يطعم المتلمس حب العراق . فقال له المتلمس مستهزئًا آليت على حب العراق لا أطمعه . وقد وجدت منه بالشام ما يفنى عما عندك فنه هناك كثير بحيث يأكله السوس . وأراد بالقريّة الشام .

الشراب ما يزوج بالزنجبيل لطيب رائحته ؛ لأنه يَحْدُو اللسان ، ويهضم المأكول ، فرغبوا في نعيم الآخرة بما اعتقدوه نهاية النعمة والطيب . وقال المسيب بن علس يصف ثغر المرأة :
 وَكَأَنَّ طَعْمَ الزَّجْبِيلِ بِهِ * إِذْ ذُقْتَهُ وَسُلَافَةَ الْخَمْرِ
 وروى : الكرم . وقال آخر :

كَأَنَّ جَنِيًّا مِنَ الزَّجْبِيلِ * لِي بَاتَ فِيهَا وَأَرِيًّا مُشَارَا
 ونحوه قول الأعشى :

كَأَنَّ الْقَرْنُفَلَ وَالزَّجْبِيلِ * لِي بَاتَا فِيهَا وَأَرِيًّا مَشُورَا

وقال مجاهد : الزنجبيل اسم للعين التي منها مزاج شراب الأبرار . وكذا قال قتادة : والزنجبيل اسم العين التي يشرب بها المقربون صرفا وتمزج لسائر أهل الجنة . وقيل : هي عين في الجنة يوجد فيها طعم الزنجبيل . وقيل : إن فيه معنى الشراب المزوج بالزنجبيل .

والمعنى كأن فيها زنجبيلا . (عَيْنًا) بدل من كأس . ويجوز أن ينتصب بإضمار فعل أى يسقون عينا . ويجوز نصبه بإسقاط الخافض أى من عين على ما تقدم في قوله تعالى : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » . (فِيهَا) أى في الجنة (تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا) السلسبيل الشراب اللذيذ وهو فعيل من السَّلَاسَةِ ؛ تقول العرب : هذا شراب سَلِسٌ وسَلَسَالٌ وسَلَسَلٌ وسَلْسَبِيلٌ بمعنى أى طيب الطعم لذیذ . وفي الصحاح : وتسلسل الماء في الحلق جرى ، وسَلَسَلْتُهُ أنا صببته فيه ، وماء سَلَسَلٌ وسَلَسَالٌ سهل الدخول في الحلق لعدو بته وصفائه ، والسَلَسَالُ بالضم مثله . وقال الزجاج : السَلْسَبِيلُ في اللغة اسم لما كان في غاية السَّلَاسَةِ فكأن العين سميت بصفتها . وعن مجاهد قال : سَلْسَبِيلًا حديدة الجَرَى تسيل في حلقهم أنسلالا . ونحوه عن ابن عباس : إنها الحديدة الجَرَى . ذكره الماوردي ؛ ومنه قول حسان بن ثابت رضى الله عنه :

(١) الذى فى ديوان الأعشى هذا البيت لا الذى بعده ، وفيه : خالط فاها ... الخ والظاهر أن البتين واحد وأختلفت الرواية .

يَسْقُونَ مَنْ وَرَدَ الْبَرِيصَ عَلَيْهِمْ * بَرْدَى يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ^(١)

وقال أبو العالية ومقاتل : إنما سميت سلسبيلاً ؛ لأنها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم ، تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنة . وقال قتادة : سلسلة منقاد ماؤها حيث شاءوا . ونحوه عن عكرمة . وقال القفال : أى تلك عين شريفة فسّل سبيلاً إليها . وروى هذا عن عليّ رضي الله عنه . وقوله : « تُسَمَّى » أى إنها مذكورة عند الملائكة وعند الأبرار وأهل الجنة بهذا الاسم . وصرف سلسبيل ؛ لأنه رأس آية ؛ كقوله تعالى : « الظُّنُونَا » و « السَّيِّلَا » .

قوله تعالى : وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا ﴿١٩﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلَكًا كَبِيرًا ﴿٢٠﴾ عَذَائِهِمْ ثِيَابٌ سُندُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُم جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ﴾ بين من الذى يطوف عليهم بالآنية ؛ أى ويخدمهم ولدان مُخَلَّدُونَ فإنهم أخف في الخدمة . ثم قال : « مُخَلَّدُونَ » أى باقون على ما هم عليه من الشباب والغضاضة والحسن ، لا يهرمون ولا يتغيرون ويكونون على سنّ واحدة على مرّ الأزمنة . وقيل : مُخَلَّدُونَ لا يموتون . وقيل : مُسَوَّرُونَ مُقَرَّبُونَ ؛ أى مُحَلَّلُونَ والتخليد التحلية . وقد تقدم هذا . ﴿ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا ﴾ أى ظننتهم من حسنهم وكثرتهم وصفاء ألوانهم لؤلؤاً مفرقاً في عرصة المجلس ، واللؤلؤ إذا تَرَبَّسَطا كان أحسن منه منظوماً . وعن المأمون أنه ليلة زُفَّت إليه بوران بنت الحسن بن سهل ، وهو

(١) البريص : نهر بدمشق . وبردَى نهر آخر بدمشق أيضاً أى ماء بردى . ويصفق : يمزج . والرحيق : الخمر البيضاء . (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٠٢ فما بعدها .

على بساط منسوج من ذهب، وقد نثرت عليه نساء دار الخليفة اللؤلؤ، فنظر إليه منتورا على ذلك البساط فأستحسن المنظر وقال : **للهِ دَرُّ أَبِي نُؤَاسٍ كَأَنَّهُ أَبْصَرَ هَذَا حَيْثُ يَقُولُ :**
كَأَنَّ صُغْرَى وَكُبْرَى مِنْ فَقَاقِعِهَا * حَصْبَاءُ دُرٍّ عَلَى أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ

وقيل : إنما شبههم بالمشهور ؛ لأنهم سراع في الخدمة ، بخلاف الحور العين إذ شبههن باللؤلؤ المكنون المخزون لأنهن لا يمتحنن بالخدمة .

قوله تعالى : **(وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا)** « ثمَّ » ظرف مكان أى هناك في الجنة ، والعامل في « ثمَّ » معنى « رَأَيْتَ » أى وإذا رأيت ببصرك « ثمَّ » . وقال الفراء : في الكلام « ما » مضمرة أى وإذا رأيت ما ثمَّ ؛ كقوله تعالى : **« لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ »** أى ما بينكم . وقال الزجاج : « ما » موصولة بـثمَّ على ما ذكره الفراء ، ولا يجوز إسقاط الموصول وترك الصلة ، ولكن « رَأَيْتَ » يتعدى في المعنى إلى « ثمَّ » والمعنى إذا رأيت ببصرك « ثمَّ » ويعنى بـثمَّ الجنة ، وقد ذكر الفراء هذا أيضا . والنعيم سائر ما يتنعم به . والمُلْكُ الكبير آستئذان الملائكة عليهم السلام ؛ قاله السُّدِّيُّ وغيره . قال الكاظمي : هو أن يأتي الرسول من عند الله بكرامة من الكسوة والطعام والشراب والتحف إلى ولي الله وهو في منزله فيستأذن عليه ، فذلك المُلْكُ العظيم . وقاله مقاتل بن سليمان . وقيل : المُلْكُ الكبير هو أن يكون لأحدهم سبعون حاجبا ، حاجبا دون حاجب ، فبينما ولي الله فيما هو فيه من اللذة والسرور إذ يستأذن عليه مَلَكٌ من عند الله ، قد أرسله الله بكتاب وهدية وتُحْفَةٍ من رب العالمين لم يرها ذلك الولي في الجنة قط ، فيقول للحاجب الخارج : آستأذن على ولي الله فإن معي كتابا وهدية من رب العالمين . فيقول هذا الحاجب للحاجب الذي يليه : هذا رسول من رب العالمين ، معه كتاب وهدية يستأذن على ولي الله ؛ فيستأذن كذلك حتى يبلغ إلى الحاجب الذي يلي ولي الله فيقول له : يا ولي الله ! هذا رسول من رب العالمين يستأذن عليك ، معه كتاب وتُحْفَةٌ من رب العالمين أفؤذن له ؟ فيقول : نعم ! فأذنوا له . فيقول ذلك الحاجب الذي يليه : نعم فأذنوا له . فيقول الذي يليه لآخر كذلك حتى يبلغ

الحاجب الآخر، فيقول له : نَعَمْ أَيُّهَا الْمَلِكُ ، قد أذن لك ، فیدخل فیسلم علیه ویقول : السَّلَامُ یقرئك السَّلَام ، وهذه تُحفة وهذا كتاب من رب العالمين إليك . فإذا هو مكتوب علیه : من الحى الذى لا يموت إلى الحى الذى لا يموت . فيفتحه فإذا فيه : سلام على عبدى وولى ورحمتى وبركاتى يا ولى أما آن لك أن تشتاق إلى رؤية ربك ؟ فيستخفه الشوق فيركب البراق فيطير به البراق شوقا إلى زيارة علام الغيوب ، فيعطيه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وقال سفيان الثوري : بلغنا أن الملك الكبير تسليم الملائكة عليهم ؛ دليله قوله تعالى : « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ » . وقيل : الملك الكبير كون التيجان على رؤوسهم كما تكون على رأس ملك من الملوك . وقال الترمذی الحكيم : يعنى ملك التكوين فإذا أرادوا شيئا قالوا له كُنْ . وقال أبو بكر الوراق : ^(١) ملك لا يتعقبه هلك . وفى الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الملك الكبير هو [أت] أدناهم منزلة ينظر فى ملكه مسيرة ألفى عام يرى أقصاه كما يرى أدناه " قال : " وإن أفضلهم منزلة من ينظر فى وجه ربه تعالى كل يوم مرتين " سبحان المنعم .

قوله تعالى : ﴿ عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ ﴾ قرأ نافع وحمة وابن محيصن « عَالِيَهُمْ » ساكنة الياء ، وأختاره أبو عبيد اعتبارا بقراءة ابن مسعود وابن وثاب وغيرهما « عَالِيَهُمْ » وبتفسير ابن عباس : أما رأيت الرجل عليه ثياب يعلوها أفضل منها . الفراء : وهو مرفوع بالابتداء وخبره « ثِيَابٌ سُنْدُسٌ » وأسم الفاعل يراد به الجمع . ويجوز فى قول الأخفش إفراده على أنه أسم فاعل متقدم و « ثِيَابٌ » مرتفعة به وسدت مسد الخبر والإضافة فيه فى تقدير الانفصال لأنه لم يخص ، وأبتدى به لأنه أختص بالإضافة . وقرأ الباقون « عَالِيَهُمْ » بالنصب . وقال الفراء : هو كقولك فوقهم ، والعرب تقول : قومك داخل الدار فينصبون داخل على الظرف لأنه محل . وأنكر الزجاج هذا وقال : هو مما لانعرفه فى الظروف ، ولو كان ظرفا لم يجوز إسكان الياء ولكنه نصب على الحال من شيئين : أحدهما الهاء والميم فى قوله :

« يَطُوفُ عَلَيْهِمْ » أى على الأبرار « وَلَدَانٌ » عاليا الأبرار ثيابٌ سندسٌ ؛ أى يطوف عليهم فى هذه الحال ، والثانى أن يكون حالا من الولدان أى « إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنُورًا » فى حال علو الثياب أبدانهم . وقال أبو على : العامل فى الحال إما « لَقَاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا » وإما « جَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا » قال : ويجوز أن يكون ظرفا فصيرف . المهدي : ويجوز أن يكون اسم فاعل ظرفا ؛ كقولك هو ناحية من الدار، وعلى أن عاليا لما كان بمعنى فوق أجرى مجراه بفعل ظرفا . وقرأ ابن محيصن وابن كثير وأبو بكر عن عاصم « خُضِرَ » بالجر على نعت السندس « وَإِسْتَبْرَقَ » بالرفع نسقا على الثياب ، ومعناه عاليم [ثياب ^(١)] سندس وإستبرق . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب « خُضِرَ » رفعنا نعتا للثياب « وَإِسْتَبْرَقَ » بالخفض نعتا للسندس ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لجودة معناه ؛ لأن الخضر أحسن ما كانت نعتا للثياب فهى مرفوعة ، وأحسن ما عطف الإستبرق على السندس عطف جنس على جنس ، والمعنى عاليم ثياب خُضِرَ من سندس وإستبرق أى من هذين النوعين . وقرأ نافع وحفص كلاهما بالرفع ويكون « خُضِرَ » نعتا للثياب ؛ لأنهما جميعا بلفظ الجمع « وَإِسْتَبْرَقَ » عطفا على الثياب . وقرأ الأعمش وابن وثاب وحمزة والكسائي كلاهما بالخفض ويكون قوله « خُضِرَ » نعتا للسندس ، والسندس اسم جنس وأجاز الأخفش وصف اسم الجنس بالجمع على استقباح له ؛ وتقول : أهلك الناس الدينار الصفر والدرهم البيض ؛ ولكنه مستبعد فى الكلام . والمعنى على هذه القراءة : عاليم ثياب سندس خُضِرَ وثياب إستبرق . وكلهم صرف الإستبرق إلا ابن محيصن فإنه فذحه ولم يصرفه فقرأ « وَإِسْتَبْرَقَ » نصبا فى موضع الجر على منع الصرف لأنه أعجمى وهو غلط ؛ لأنه نكرة يدخله حرف التعريف ؛ تقول الإستبرق إلا أن يزعم أنه قد يجعل علما لهذا الضرب من الثياب . وقرئ « وَآسْتَبْرَقَ » بوصل الهمزة والفتح على أنه سُمِّيَ بِآسْتَفْعَلٍ مِنَ الْبَرِيقِ وليس بصحيح أيضا ؛ لأنه مُعَرَّبٌ مشهور تعريبه وأن أصله آسْتَبْرَكَ ^(٢) والسندس مَارَقٌ مِنَ الدِّيَابِجِ وَالْإِسْتَبْرَقِ مَا غُلِظَ مِنْهُ . وقد تقدّم ^(٣) .

(١) زيادة تقتضيا العبارة . (٢) فى الأصل إستبرق وهو تحريف والتصويب من القاموس الفارسي .

وفى الألفاظ الفارسية وشرح القاموس أصله : « آسبر » . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٩٧ وج ١٧ ص ١٧٩

قوله تعالى : ﴿ وَحُلُّوا ﴾ عطف على « وَيَطُوفُ » . ﴿ أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ ﴾ وفي سورة فاطر « يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ » وفي سورة الحج « يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا » ف قيل : حُلَّى الرجل الفضة وحلَّى المرأة الذهب . وقيل : تارة يلبسون الذهب وتارة يلبسون الفضة . وقيل : يجمع في يد أحدهم سواران من ذهب وسواران من فضة وسواران من لؤلؤ ليجتمع لهم محاسن الجنة ؛ قاله سعيد بن المسيب . وقيل : أى لكل قوم ماتملى إليه نفوسهم . ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ قال عليّ رضي الله عنه في قوله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » قال : إذا توجه أهل الجنة إلى الجنة مروا بشجرة يخرج من تحت ساقها عينان فيشربون من إحداهما ، فتجري عليهم بنصرة النعيم ، فلا تتغير أبشارهم ، ولا تتشعث أشعارهم أبداً ، ثم يشربون من الأخرى فيخرج ما في بطونهم من الأذى ، ثم تستقبلهم خزنة الجنة فيقولون لهم : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طَبُّمُ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ » . وقال النخعي وأبو قلابة : هو إذا شربوه بعد أكلهم طهرهم ، وصار ما أكلوه وما شربوه رَشَحَ مِسْكٍ ، وَصَحَّرَتْ بطونهم . وقال مقاتل : هو من عين ماء على باب الجنة ، تنبع من ساق شجرة ، من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غِلٍّ وَغِيْشٍ وحسد ، وما كان في جوفه من أذى وقذر . وهذا معنى ما روى عن عليّ إلا أنه في قول مقاتل عين واحدة وعليه فيكون فعولاً للبالغة ، ولا يكون فيه حجة للحنفي أنه بمعنى الطاهر . وقد مضى بيانه في سورة « الفرقان » والحمد لله . وقال طيِّب الجَمَال : صَلَّيْتُ خَلْفَ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَتَمَةِ فَقَرَأُ « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » وجعل يُحَرِّكُ شَفْتَيْهِ وَفِيهِ كَأَنَّهُ يَمُصُّ شَيْئًا ، فلما فرغ قيل له : أَتَشْرَبُ أَمْ تَقْرَأُ ؟ فقال : والله لو لم أجد لذته عند قراءته كلذته عند شربه ما قرأته .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً ﴾ أى يقال لهم إنما هذا جزاء لكم أى ثواب . ﴿ وَكَانَ سَعْيُكُمْ ﴾ أى عملكم ﴿ مَشْكُورًا ﴾ أى من قبل الله ، وشكره للعبد قبول طاعته ، وثناؤه عليه ، وإثابته إياه . وروى سعيد عن قتادة قال : غَفَرَ لَهُمُ الذَّنْبَ وَشَكَرَهُمُ الْحُسْنَى . وقال

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٩ فابعدهما .

مجاهد : « مَشْكُورًا » أى مقبولا والمعنى متقارب ؛ فإنه سبحانه إذا قبل العمل شكره ، فإذا شكره أثاب عليه بالجزيل ؛ إذ هو سبحانه ذو الفضل العظيم . روى عن ابن عمر : أن رجلا حبشيًّا قال : يا رسول الله ! فضلتُم علينا بالصُّور والألوان والنبوة ، أفرأيت إن آمنتُ بما آمنتَ به ، وعملتُ بما عملتَ أكأئن أنا معك في الجنة ؟ قال : ” نعم والذي نفسي بيده إنه ليرى بياضُ الأسود في الجنة وضياؤه من مسيرة ألف عام “ ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من قال لا إله إلا الله كان له بها عند الله عهدٌ ومن قال سبحان الله والحمد لله كان له بها عند الله مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة “ فقال الرجل : كيف نهلك بعدها يا رسول الله ؟ فقال : ” إن الرجل ليأتى يوم القيامة بالعمل لو وضعه على جبل لأثقله فتجىء النعمة من نعم الله فتكاد أن تستنفد ذلك كله إلا أن يُلطف الله برحمته “ قال : ثم نزلت « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » إلى قوله : « وَمُلْكًا كَبِيرًا » قال الحبشي : يا رسول الله ! وإن عيني ترى ما ترى عينك في الجنة ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” نعم “ فبكى الحبشي حتى فاضت نفسه . قال ابن عمر : فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدليه في حفرة ويقول : « إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » قلنا : يا رسول الله وما هو ؟ قال : ” والذي نفسي بيده لقد أوقفه الله ثم قال أى عبدي لأبيضن وجهك ولأبوتنك من الجنة حيث شئت فنعم أجر العاملين “ .

قوله تعالى : إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴿٢٤﴾ فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءَائِمًا أَوْ كَفُورًا ﴿٢٥﴾ وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢٥﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴾ ما أفتريته ولا أجت به من عندك ولا من تلقاء نفسك كما يدعيه المشركون . ووجه اتصال هذه الآية بما قبل أنه سبحانه لما ذكر أصناف الوعد والوعيد بين أن هذا الكتاب يتضمن ما بالناس حاجة إليه ، فليس بسحر

ولا كهانة ولا شعر وأنه حق . وقال ابن عباس : أنزل القرآن متفرقا آية بعد آية ولم ينزل جملة واحدة ؛ فلذلك قال « نَزَّلْنَا » وقد مضى القول في هذا مبينا والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ﴾ أى لقضاء ربك . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : أصبر على أذى المشركين ؛ هكذا قضيت . ثم نسخ بآية القتال . وقيل : أى أصبر لما حكم به عليك من الطاعات ، أو أنتظر حكم الله إذ وعدك أنه ينصرك عليهم ولا تستعجل فإنه كائن لا محالة . ﴿ وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آيْمًا ﴾ أى ذا إثم ﴿ أَوْ كُفُورًا ﴾ أى لا تطع الكفار . فروى معمر عن قتادة قال قال أبو جهل : إن رأيت محمداً يصلى لأطأت على عنقه . فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آيْمًا أَوْ كُفُورًا ﴾ . ويقال : نزلت في عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة ، وكانا أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضان عليه الأموال والترويح على أن يترك ذكر النبوة ، ففيهما نزلت « وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آيْمًا أَوْ كُفُورًا » . قال مقاتل : الذى عرض الترويح عتبة بن ربيعة ؛ قال : إن بناتى من أجمل نساء قريش ، فانا أزوجهن أبنتى من غير مهر ، وأرجع عن هذا الأمر . وقال الوليد : إن كنت صنعت ما صنعت لأجل المال ، فانا أعطيك من المال حتى ترضى وأرجع عن هذا الأمر ؛ فترأت . ثم قيل « أو » فى قوله تعالى : « آيْمًا أَوْ كُفُورًا » أوكد من الواو ؛ لأن الواو إذا قلت : لا تطع زيدا وعمرا فاطاع أحدهما كان غير عاص ؛ لأنه أمره ألا يطيع الاثنين ، فإذا قال : « لَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آيْمًا أَوْ كُفُورًا » فهـ « أو » قد دلت على أن كل واحد منهما أهل أن يعصى ؛ كما أنك إذا قلت : لا تخالف الحسن أو ابن سيرين ، أو أتبع الحسن أو ابن سيرين فقد قلت : هذان أهل أن يتبعا وكل واحد منهما أهل لأن يتبع ؛ قاله الزجاج . وقال الفراء : « أو » هنا بمنزلة « لا » كأنه قال : ولا كفورا ؛ قال الشاعر :

لَا وَجَدَ ثَمَكِي كَمَا وَجَدْتُ وَلَا * وَجَدَ عَجُولٍ أَضَلَّهَا رُبْعُ
أَوْ وَجَدَ شَيْخَ أَضَلَّ نَاقَتَهُ * يَوْمَ تَوَافَى المَجِيجُ فَأَنْدَفَعُوا

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٩ (٢) العجول من النساء والإبل الواله التى فقدت ولدها ، سميت بذلك لعجلتها فى جينتها وذهاها جزاء ، وهى هنا الناقة . والرّبع كضرب الفصيل ينتج فى الربيع .

أراد ولا وجد شيخ . وقيل : الآثم المنافق ، والكفور الكافر الذى يظهر الكفر ؛ أى لا تطع منهم آثماً ولا كفوراً . وهو قريب من قول الفراء .

قوله تعالى : ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ أى صلّ لربك أول النهار وآخره ، ففى أوله صلاة الصبح وفى آخره صلاة الظهر والعصر . ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ يعنى صلاة المغرب والعشاء الآخرة ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ يعنى التطوع فى الليل ؛ قاله ابن حبيب . وقال ابن عباس وسفيان : كلّ تسبيح فى القرآن فهو صلاة . وقيل : هو الذكر المطلق سواء كان فى الصلاة أو فى غيرها . وقال ابن زيد وغيره : إن قوله « وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا » منسوخ بالصلوات الخمس . وقيل : هو نذب . وقيل : هو مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدّم القول فى مثله فى سورة « المزمل » وقول ابن حبيب حسن . وجمع الأصيل الأصائل والأصل ؛ كقولك سفائن وسفن ؛ قال :

* ولا بأحسن منها إذ دنا الأصيل *

وقال فى الأصائل وهو جمع الجمع :

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلُهُ * وَأَقْعَدُ فِي أَفْيَافِهِ بِالْأَصَائِلِ

وقد مضى هذا فى آخر « الأعراف » مستوفى . ودخلت « مِنْ » على الظرف للتبويض ، كما دخلت على المفعول فى قوله تعالى : « يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ » .

قوله تعالى : إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ﴿٢٧﴾ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ توبيع وتقريع ، والمراد أهل مكة . والعاجلة الدنيا ﴿وَيَذَرُونَ﴾ أى ويدعون ﴿وَرَاءَهُمْ﴾ أى بين أيديهم ﴿يَوْمًا ثَقِيلًا﴾

أى عسيرا شديدا كما قال : « ثَقُلْتُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى يتركون الإيمان بيوم القيامة . وقيل : « وَرَاءَهُمْ » أى خلفهم ، أى ويذرون الآخرة خلف ظهورهم فلا يعملون لها . وقيل : نزلت في اليهود فيما كتموه من صفة الرسول صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته . وحبهم العاجلة أخذهم الرشا على ما كتموه . وقيل : أراد المنافقين ؛ لاستبطنهم الكفر وطلب الدنيا . والآية تعم . واليوم الثقيل يوم القيامة . وإنما سمي ثقيلًا لشدائده وأهواله . وقيل : للقضاء فيه بين عباده .

قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ ﴾ أى من طين . ﴿ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ ﴾ أى خلقهم ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة ومقاتل وغيرهم . والأسر الخلق ؛ قال أبو عبيد : يقال فرس شديد الأسر أى الخلق . ويقال : أسره الله جل ثناؤه إذا شَدَدَ خلقه ؛ قال لبيد :
سَاهِمُ الْوَجْهِ شَدِيدُ أَسْرِهِ * مُشْرِفُ الْحَارِكِ مَحْبُوكُ الْكَتَدِ^(١)
وقال الأخطل :

مِنْ كُلِّ مُجْتَنِبٍ شَدِيدِ أَسْرِهِ * سَلِسَ الْقِيَادِ تَخَالُهُ مُخْتَلَا^(٢)

وقال أبو هريرة والحسن والربيع : شددنا مفاصلهم وأوصلهم بعضها إلى بعض بالعروق والعصب . وقال مجاهد في تفسير الأسر : هو الشرج ، أى إذا خرج الغائط والبول تقبض الموضع . وقال ابن زيد : الأسر القوة . وقال ابن أحرر يصف فرسا :

يَمْشِي بِأَوْظَفَةِ شَدَادِ أَسْرَهَا * صُمَّ السَّنَائِكِ لَا تَقِي بِالْجَدَجِدِ^(٣)

وأشتقاقه من الإسار وهو القُدُ الذى يشد به الأفتاب ؛ يقال : أَسَرْتُ الْقَتَبَ أَسْرًا أى شدته وربطته ؛ ويقال : ما أحسن أَسْرَ قَتَبِهِ أى شدته وربطته ؛ ومنه قولهم : خذه

(١) ورد في اللسان مادة (حبك) : أنشد بيت لبيد على هذه الصورة : مشرف الحارك محبوك الكفل (وكذلك هو في ديوانه) ، ومحبوك الكفل : مدحجه . وفي مادة حرك أنشد الشطر :
* مغبط الحارك محبوك الكفل *

أما الشطر الذى في التفسير هنا فهو لأبي دؤاد وقد مر في ج ١٧ ص ٣٢ .

(٢) مجتنب ، منعت من الجنية وهى الفرس تنقاد ولا تركب ، وكانوا يركبون الإبل ويجنبون الخيل فإذا صاروا إلى الحرب ركبوها الخيل . (٣) الجدجد : الأرض الصلبة . ولا تقى : لا تنوق ولا تهيب .

بأسره إذا أرادوا أن يقولوا هو لك كله ؛ كأنهم أرادوا تعذيبه وشده لم يفتح ولم ينقص منه شيء . ومنه الأسير لأنه كان يُكْتَف بالأسار . والكلام خرج مخرج الأمتان عليهم بالنعم حين قابلوها بالمعصية . أى سَوِّتُ خَلْقك وأحكمته بالقوى ثم أنت تكفربى . ﴿ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴾ قال ابن عباس : يقول لو نشاء لأهلكناهم وجئنا بأطوع لله منهم . وعنه أيضا : لغیرنا محاسنهم إلى أسمع الصور وأقبحها . كذلك روى الضحاك عنه . والأقول رواه عنه أبو صالح .

قوله تعالى : **إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا** ﴿٢٩﴾ **وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا** ﴿٣٠﴾ **يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا** ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ أى السورة ﴿تَذْكِرَةٌ﴾ أى موعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ أى طريقا موصلا إلى طاعته وطلب مرضاته . وقيل : « سَبِيلًا » أى وسيلة . وقيل : وجهة وطريقا إلى الجنة . والمعنى واحد . ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ أى الطاعة والاستقامة واتخاذ السبيل إلى الله ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ فأخبر أن الأمر إليه سبحانه ليس إليهم ، وأنه لا تنفذ مشيئة أحد ولا تتقدم إلا أن تتقدم مشيئته . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « وَمَا يَشَاءُونَ » بالياء على معنى الخبر عنهم . والباقون بالناء على معنى المخاطبة لله سبحانه . وقيل : إن الآية الأولى منسوخة بالثانية . والأشبه أنه ليس بنسخ بل هو تبين أن ذلك لا يكون إلا بمشيئته . قال الفراء : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » جواب لقوله : « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » ثم أخبرهم أن الأمر ليس إليهم فقال : « وَمَا تَشَاءُونَ » ذلك السبيل « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » لكم . ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بأعمالكم ﴿حَكِيمًا﴾ فى أمره ونهيه لكم . وقد مضى فى غير موضع .

(١) عكست المتاع شدته ، والمكالم الخبط الذى يعكم به ، وعكمت البعير شددت عليه العكم .

(٢) فى نسخة : إلى الخير .

﴿ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ أى يدخله الجنة راحم له ﴿ وَالظَّالِمِينَ ﴾ أى ويعذب الظالمين فنصبه بإضمار يعذب . قال الزجاج : نصب الظالمين لأن قبله منصوب ؛ أى يدخل من يشاء فى رحمته ويعذب الظالمين أى المشركين ويكون ﴿ أَعَدَّ لَهُمْ ﴾ تفسيراً لهذا المضمرب كما قال الشاعر :

أَصْبَحْتُ لَا أَحِلُّ السَّلَاحَ وَلَا * أَمْلِكُ رَأْسَ الْمَعِيرِ إِنْ نَفَرَا

وَالذُّبَّ أَخْشَاهُ إِنْ مَرَرْتُ بِهِ * وَخِدَى وَأَخْشَى الرِّيحَ وَالْمَطَرَا

أى أخشى الذب أخشاه . قال الزجاج : والأختيار النصب وإن جاز الرفع ؛ تقول : أعطيت زيداً وعمراً أعددت له بزاً فيختار النصب ؛ أى وبرزت عمراً أو أبر عمراً . وقوله فى « حم عسق » : « يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ » أرتفع لأنه لم يذكر بعده فعل يقع عليه فينصب فى المعنى ؛ فلم يجز العطف على المنصوب قبله فأرتفع بالابتداء . وها هنا قوله : « أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا » يدل على ويعذب بخاز النصب . وقرأ أبان بن عثمان « وَالظَّالِمُونَ » رفعاً بالابتداء (١) والخبر ﴿ أَعَدَّ لَهُمْ ﴾ . ﴿ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ أى مؤلماً موجعاً . وقد تقدم هذا فى سورة « البقرة » وغيرها والحمد لله . ختمت السورة .

سورة المرسلات

مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها وهى قوله تعالى : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ » مدنية . وقال ابن مسعود : نزلت « وَالْمُرْسَلَاتِ عُرفاً » على النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ونحن معه نسير حتى أويننا إلى غار بمنى فنزلت ، فبينما نحن نتلقاها منه ، وإن فاه لرطب بها إذ وثبت حبة فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت ؛ فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « وَقِيمَ شَرِّهَا كَمَا وَقِيمَ شَرِّكُمْ » . وعن كريب مولى ابن عباس قال : قرأت سورة « وَالْمُرْسَلَاتِ عُرفاً » فسمعتنى أم الفضل امرأة العباس فبكت وقالت : والله يا بنى لقد أذكرتنى بقراءتك هذه السورة أنها لآخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها فى صلاة المغرب . والله أعلم . وهى خمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ﴿١﴾ فَأَلْعَصِفَاتِ عَصْفًا ﴿٢﴾
وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا ﴿٣﴾ فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا ﴿٤﴾ فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا ﴿٥﴾
عَذْرًا أَوْ تَنْذَرًا ﴿٦﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ﴿٧﴾ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ﴿٨﴾
وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا الرُّسُلُ
أُقِيتَتْ ﴿١١﴾ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ﴿١٢﴾ لِيَوْمِ الْفَضْلِ ﴿١٣﴾ وَمَا أَذْرَكَ
مَا يَوْمُ الْفَضْلِ ﴿١٤﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ((وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا)) جمهور المفسرين على أن المرسلات الرياح . وروى مسروق عن عبد الله قال : هي الملائكة أرسلت بالمعروف من أمر الله تعالى ونهيه والخبر والوحي . وهو قول أبي هريرة ومقاتل وأبي صالح والكلبي . وقيل : هم الأنبياء أرسلوا بلا إله إلا الله ؛ قاله ابن عباس . وقال أبو صالح : إنهم الرسل تُرسل بما يُعرفون به من المعجزات . وعن ابن عباس وابن مسعود : إنها الرياح ؛ كما قال تعالى : « وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ » وقال : « وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ » . ومعنى « عُرْفًا » يتبع بعضها بعضها كعُرف الفرس ؛ تقول العرب : الناس إلى فلان عُرْفٌ واحد إذا توجهوا إليه فأكثروا . وهو نصب على الحال من « والمرسلات » أى والرياح التى أرسلت متتابعة . ويجوز أن تكون مصدرا أى تباعا . ويجوز أن يكون النصب على تقدير حرف الجر ، كأنه قال : والمرسلات بالعُرف والمراد الملائكة أو الملائكة والرسل . وقيل : يحتمل أن يكون المراد بالمرسلات السحاب لما فيها من نعمة ونقمة عارفة بما أرسلت فيه ومن أرسلت إليه . وقيل : إنها الزواجر والمواعظ . « وَعُرْفًا » على هذا التأويل متابعات كعُرف الفرس ؛ قاله ابن مسعود . وقيل : جاريات ؛ قاله الحسن ؛ يعنى فى القلوب ، وقيل : معروفات فى العقول .

﴿ قَالِصَفَاتٍ عَصَفًا ﴾ الرياح بغير اختلاف ؛ قاله المهدوي . وعن ابن مسعود :
هي الرياح العواصف تأتي بالعصف وهو ورق الزرع وحطامه ؛ كما قال تعالى : « فَيُرْسَل
عَلَيْكُمْ قَاصِفًا ^(١) » . وقيل : العاصفات الملائكة الموكلون بالرياح يعصفون بها . وقيل : الملائكة
تعصف بروح الكافر ؛ يقال : عصف بالشيء أى أباده وأهلكه ، وناقة عَصُوف أى تعصف
براكبها فتعصف كأنها ريح في السرعة ، وعصفت الحرب بالقوم أى ذهبت بهم . وقيل :
يمتثل أنها الآيات المهلكة كالزلازل والخسوف . ﴿ وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا ﴾ الملائكة الموكلون
بالسحب ينشرونها . وقال ابن مسعود ومجاهد : هي الرياح يرسلها الله تعالى نشرًا بين يدي
رحمته ؛ أى تنشر السحاب للغيث . وروى ذلك عن أبي صالح . وعنه أيضا : الأمطار ؛
لأنها تنشر النبات فالنشر بمعنى الإحياء ؛ يقال : نشر الله الميت وأنشره أى أحياه . وروى
عنه السدي : أنها الملائكة تنشر كتب الله عز وجل . وروى الضحاك عن ابن عباس
قال : يريد ما ينشر من الكتب وأعمال بني آدم . الضحاك : إنها الصحف تنشر على الله
بأعمال العباد . وقال الربيع : إنه البعث للقيامة تنشر فيه الأرواح . قال : « وَالنَّاشِرَاتِ »
بالواو ؛ لأنه استئناف قسم آخر . ﴿ قَالِفَارِقَاتٍ فَرَقًا ﴾ الملائكة تنزل بالفرق بين الحق
والباطل ؛ قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك وأبو صالح . وروى الضحاك عن ابن عباس
قال : ما تفرق الملائكة من الأقوات والأرزاق والآجال . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد
قال : الفارقات الرياح تفرق بين السحاب وتبدده . وعن سعيد عن قتادة قال : « الفارقات
فرقا » الفرقان فرق الله فيه بين الحق والباطل والحرام والحلال . وقاله الحسن وابن كيسان .
وقيل : يعنى الرسل فرقوا بين ما أمر الله به ونهى عنه أى بينوا ذلك . وقيل : السحابات
الماطرة تشبها بالناقة الفارق وهي الحامل التي تخرج وتبذل في الأرض حين تضع ، ونوق

(١) كذا في الأصول ؛ ولعل المناسب الاستشهاد بقوله تعالى : « جاءتها ريح عاصف » كما أشار إليه

أبو حيان بقوله : وأن العصف من صفات الريح ... الخ .

فَوَارِقُ وَفُرَّقَ . [وربما] شبهوا السحابة التي تنفرد من السحاب بهذه الناقة ؛ قال ذو الرمة :

أَوْ مُزَنَةٌ فَارِقٌ يَحْلُو غَوَارِبَهَا * تَبْجُجُ الْبَرْقِ وَالظَّلْمَاءُ عُلْجُومٌ^(١)

(فَالْمُلَقَّيَاتِ ذِكْرًا) الملائكة بجمع ؛ أى تلقى كتب الله عز وجل إلى الأنبياء عليهم السلام ؛ قاله المهدوى . وقيل : هو جبريل وسمى بأسم الجمع ؛ لأنه كان ينزل بها . وقيل : المراد الرسل يلقون إلى أمهم ما أنزل الله عليهم ؛ قاله قطرب . وقرأ ابن عباس « فَالْمُلَقَّيَاتِ » بالتشديد مع فتح الفاف ؛ وهو كقوله تعالى : « وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ » . (عُذْرًا أَوْ نُذْرًا) أى تلقى الوحي إعدارا من الله أو إنذارا إلى خلقه من عذابه ؛ قاله الفراء . وروى عن أبي صالح قال : يعنى الرسل يعذرون وينذرون . وروى سعيد عن قتادة « عُذْرًا » قال : عذرا لله جل ثناؤه إلى خلقه ، ونذرا للمؤمنين ينتفعون به ويأخذون به . وروى الضحاك عن ابن عباس . « عُذْرًا » أى ما يلقيه الله جل ثناؤه من معاذير أوليائه وهى التوبة « أَوْ نُذْرًا » ينذر أعداءه . وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائى وحفص « أَوْ نُذْرًا » بإسكان الذال وجميع السبعة على إسكان ذال « عُذْرًا » سوى ما رواه الجعفي والأعشى عن أبي بكر عن عاصم أنه ضم الذال . وروى ذلك عن ابن عباس والحسن وغيرهما . وقرأ إبراهيم التيمي وقاتدة « عُذْرًا وَنُذْرًا » بالواو العاطفة ولم يجعل بينهما ألفا . وهما منصوبان على الفاعل له أى الإيعاز أو الإنذار . وقيل : على المفعول به . وقيل : على البدل من « ذِكْرًا » أى فَالْمُلَقَّيَاتِ عذرا أو نذرا . وقال أبو على : يجوز أن يكون العذر والنذر بالثقل على جمع عاذر وناذر ؛ كقوله تعالى : « هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى » فيكون نصبا على الحال من الإلقاء ؛ أى يلقون الذكر فى حال العذر والإنذار . أو يكون مفعولا لـ « يذكر » أى « فَالْمُلَقَّيَاتِ » أى تُذَكَّرُ « عُذْرًا أَوْ نُذْرًا » . وقال المبرد : هما بالثقل جمع والواحد عذير ونذير . (إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ) هذا جواب ما تقدم من القسم ؛ أى ما توعدون من أمر القيامة لواقع بكم ونازل عليكم .

(١) الزيادة من اللسان عن الجوهرى مادة « فرق » .

(٢) تبجج البرق : تفتحه وتكشفه . علجوم شديد السواد .

ثم بين وقت وقوعه فقال: ﴿ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ﴾ أى ذهب ضوءها ومحي نورها كطمس الكتاب؛ يقال: طمس الشيء إذا درس وطمس فهو مطموس، والريح تطمس الآثار فتكون الريح طامسة والآثر طامسا بمعنى مطموس. ﴿ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ﴾ أى فُتِحَتْ وَشُقَّتْ؛ ومنه قوله تعالى: « وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا » . وروى الضحاك عن ابن عباس قال: فُرِجَتْ للطنى. ﴿ وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ﴾ أى ذُهِبَ بها كلها بسرعة؛ يقال: نُسِفْتُ الشيء وأنسفته إذا أخذته كله بسرعة. وكان ابن عباس والكلبي يقول: سُوِّيت بالأرض، والعرب تقول: فَرَسَ نُسُوفٍ إذا كان يؤخر الحزام بمرفقيه؛ قال بشر:

* نُسُوفٌ لِلْحِزَامِ بِمَرْفَقَيْهَا *

وَنُسِفَتِ النَّاقَةُ الْكَلَاءَ [إذا قلعت من أصله ^(١)] . وقال المبرد: نُسِفَتْ قُلِعَتْ من موضعها؛ يقول الرجل للرجل يقتلع رجله من الأرض: أُنْسِفَتْ رجلاه . وقيل: النَّسْفُ تفريق الأجزاء حتى تذررها الرياح . ومنه نَسَفَ الطعام؛ لأنه يُحَرَّك حتى يذهب الريح بعض ما فيه من التبن . ﴿ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِتَتْ ﴾ أى جمعت لوقتها ليوم القيامة ، والوقت الأجل الذى يكون عنده الشيء المؤخر إليه؛ فالمعنى: جعل لها وقت وأجل للفصل والقضاء بينهم وبين الأمم؛ كما قال تعالى: « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ » . وقيل: هذا فى الدنيا أى جمعت الرسل لميقاتها الذى ضرب لها فى إنزال العذاب بمن كذبهم بأن الكفار مُمَهَّلُونَ . وإنما تزول الشكوك يوم القيامة . والأول أحسن؛ لأن التوقيت معناه شيء يقع يوم القيامة، كالطمس ونسف الجبال وتشقيق السماء ولا يليق به التأقيت قبل يوم القيامة . قال أبو علي: أى جعل يوم الدين والفصل لها وقتا . وقيل: أُقِيتْ وَعِدَتْ وَأُجِّلَتْ . وقيل: « أُقِيتْ » أى أرسلت لأوقات معلومة على ما علمه الله وأراد . والهمزة فى « أُقِيتْ » بدل من الواو؛ قاله الفراء والزجاج . قال الفراء: وكل واو ضُمَّتْ وكانت ضمَّتْها لازمة جاز أن يبدل منها همزة؛ تقول: صِلَى القوم إحدانا تريد وإحدانا، ويقولون هذه وجوه حسان و [أجوه ^(٢)] . وهذا

(١) الزيادة من كتب اللغة؛ وفى الأصول: إذا رعت . (٢) زيادة يقتضها المقام .

لأن ضمة الواو ثقيلة . ولم يحز البدل في قوله : « وَلَا تَسْأُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » لأن الضمة غير لازمة . وقرأ أبو عمرو وحيد والحسن ونصر عن عاصم ومجاهد « وَقَتَّتْ » بالواو وتشديد القاف على الأصل . وقال أبو عمرو : وإنما يقرأ « أَقَتَّتْ » من قال في وُجُوه أُجُوه . وقرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج « وَقَتَّتْ » بالواو وتخفيف القاف . وهو فُعِلَتْ من الوقت ومنه « كِتَابًا مَوْقُوتًا » . وعن الحسن أيضا : « وَوَقَتَّتْ » بواوين وهو فُوعِلَتْ من الوقت أيضا مثل عُوهِدَتْ . ولو قلبت الواو في هاتين القراءتين ألفا لجاز . وقرأ يحيى وأيوب وخالد بن إلياس وسلام « أَقَتَّتْ » بالهمزة والتخفيف ؛ لأنها مكتوبة في المصحف بالألف . (لِأَيِّ يَوْمٍ أَجَلْتُمْ) أى أنحرت وهذا تعظيم لذلك اليوم فهو آستفهام على التعظيم . أى (لِيَوْمِ الْفَصْلِ) أجلت . وروى سعيد عن قتادة قال : يفصل فيه بين الناس بأعمالهم إلى الجنة أو إلى النار . وفي الحديث : " إِذَا حُشِرَ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَامُوا أَرْبَعِينَ عَامًا عَلَى رءُوسِهِمُ الشَّمْسُ شَاخِصَةً أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ يَنْتَظِرُونَ الْفَصْلَ " . (وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ) أتبع التعظيم تعظيما ؛ أى وما أعلمك ما يوم الفصل . (وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) أى عذاب ونخزى لمن كذب بالله وبرسله وكتبه ويوم الفصل فهو وعيد . وكرره في هذه السورة عند كل آية لمن كذب ؛ لأنه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم ، فإن لكل مكذب بشيء عذاب سوى تكذيبه بشيء آخر ، ورب شيء كذب به هو أعظم جرما من تكذيبه بغيره ؛ لأنه أقبح في تكذيبه ، وأعظم في الرد على الله ، وإنما يقسم له من الويل على قدر ذلك ، وعلى قدر وفاقه وهو قوله : « بَرَاءً وَفَاقًا » . وروى عن النعمان بن بشير قال : وَيَلَّ وَاِدٍ فِي جَهَنَّمَ فِيهِ أَلْوَانُ الْعَذَابِ . وقاله ابن عباس وغيره . قال ابن عباس : إِذَا خَبَتْ جَهَنَّمُ أَخَذَ مِنْ جَهَنَّمَ فَالَقَى عَلَيْهَا فَيَأْكُلُ بَعْضُهَا بَعْضًا . وروى أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " عُرِضَتْ عَلَى جَهَنَّمَ فَلَمْ أَرْ فِيهَا وَادِيًا أَعْظَمَ مِنَ الْوَيْلِ " وروى أنه مجمع ما يسيل من قيح أهل النار وصديدهم ، وإنما يسيل الشيء فيما سفل من الأرض وأنفطروا ، وقد علم العباد في الدنيا أن شر المواضع في الدنيا ما آستنقع فيها مياه الأذناس والأقذار والغسالات من الحليف وماء الحمامات ، فذكر أن ذلك

الوادي مستنقع صديد أهل الكفر والشرك ؛ ليعلم ذوو العقول أنه لا شيء أقدر منه قذارة ، ولا أثن منه نلتا ، ولا أشد منه مرارة ، ولا أشد سوادا منه ؛ ثم وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بما تضمن من العذاب ، وأنه أعظم واد في جهنم ، فذكره الله تعالى في وعيده في هذه السورة .

قوله تعالى : **أَلَمْ نُهِكِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ نَبَعُّهُمْ الْآخِرِينَ ﴿١٧﴾ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿١٨﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٩﴾**

قوله تعالى : **(أَلَمْ نُهِكِ الْأَوَّلِينَ)** أخبر عن إهلاك الكفار من الأمم الماضية من لدن آدم إلى محمد صلى الله عليه وسلم . **(ثُمَّ نَبَعُّهُمْ الْآخِرِينَ)** أى نلحق الآخرين بالأولين . **(كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ)** أى مثل ما فعلناه بمن تقدم نفعل بمشركي قريش إما بالسيف وإما بالهلاك . وقرأ العامة **« ثُمَّ نَبَعُّهُمْ »** بالرفع على الاستئناف وقرأ الأعرج **« نَبَعُّهُمْ »** بالجزم عطفا على **« نُهِكِ الْأَوَّلِينَ »** كما تقول : ألم تزرني ثم أكرمك . والمراد أنه أهلك قوما بعد قوم على اختلاف أوقات المرسلين . ثم استأنف بقوله : **« كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ »** يريد من يهلك فيما بعد . ويجوز أن يكون الإسكان تخفيفا من **« نَبَعُّهُمْ »** لتوالى الحركات . وروى عنه الإسكان للتخفيف . وفي قراءة ابن مسعود **« ثُمَّ سَنَبَعُهُمْ »** والكاف من **« كَذَلِكَ »** في موضع نصب أى مثل ذلك الهلاك نفعله بكل مشرك . ثم قيل : معناه التحويل لهلاكهم في الدنيا اعتبارا . وقيل : هو إخبار بعذابهم في الآخرة .

قوله تعالى : **أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿٢١﴾ إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٢٢﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ ﴿٢٣﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾**

قوله تعالى : **(أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ)** أى ضعيف حقير وهو النطفة وقد تقدم . وهذه الآية أصل لمن قال إن خلق الجنين إنما هو من ماء الرجل وحده . وقد مضى القول فيه .

﴿لَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ أى فى مكان حريز وهو الرحم . ﴿إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ قال مجاهد : إلى أن نصوره . وقيل : إلى وقت الولادة . ﴿فَقَدَرْنَا﴾ وقرأ نافع والكسائى « فَقَدَرْنَا » بالتشديد . وخفف الباقون وهما لغتان بمعنى . قاله الكسائى والفراء والقُتَيْبَى . قال القُتَيْبَى : قَدَرْنَا بمعنى قَدَرْنَا مشددة : كما تقول : قَدَرْتُ كذا وقَدَرْتَهُ ؛ ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم فى الهلال : « إِذَا غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدِرُوا لَهُ » أى قَدَرُوا لَهُ المسير والمنازل . وقال محمد بن الجهم عن الفراء : « فَقَدَرْنَا » قال : وذكر تشديدها عن على رضى الله عنه وتخفيفها ؛ قال : ولا يبعد أن يكون المعنى فى التشديد والتخفيف واحدا ؛ لأن العرب تقول : قَدَر عليه الموت وقَدَر : قال الله تعالى : « نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ » قرئ بالتخفيف والتشديد ، وقَدَر عليه رزقه وقَدَر قال : وأحتج الذين خففوا فقالوا ؛ لو كانت كذلك لكانت فنعم المقدرون . قال الفراء : وتجمع العرب بين اللغتين ؛ قال الله تعالى : « فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْمَانَهُمْ رُؤُودًا » قال الأعشى : وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانِ الَّذِي نَكَرْتُ * من الحوادث إلا الشَّيْبَ وَالصَّلَاةَ

وروى عن عكرمة « فَقَدَرْنَا » مخففة من القدرة وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم والكسائى لقوله : ﴿فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ ومن شدد فهو من التقدير أى فقدَرنا الشقى والسعيد فنعم المقدرون . رواه أبى مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى قدرنا قصيرا أو طويلا . ونحوه عن أبى عباس : قدرنا ملكا . المهدي : وهذا التفسير أشبه بقراءة التخفيف .

قلت : هو صحيح فإن عكرمة هو الذى قرأ « فَقَدَرْنَا » مخففا قال : معناه فملكنا فنعم المالكون ، فأفادت الكلمتان معنيين متغايرين ؛ أى قدرنا وقت الولادة وأحوال النطفة فى التنقل من حالة إلى حالة حتى صارت بشرا سويا ، أو الشقى والسعيد ، أو الطويل والقصير ، كله على قراءة التشديد . وقيل : هما بمعنى كما ذكرنا .

قوله تعالى : أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿٢٥﴾ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شِمَخَاتٍ وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً فُرَاتًا ﴿٢٧﴾ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴾ أى ضامة تضم الأحياء على ظهورها والأموات فى بطنها . وهذا يدل على وجوب مواراة الميت ودفنه ، ودفن شعره وسائر ما يزيله عنه . وهو قوله عليه السلام : « قُصُّوا أَظْفَارَكُمْ وَأَدْفِنُوا قُلَامَاتِكُمْ » وقد مضى فى « البقرة » بيانه . يقال : كَفَتُ الشئ أَكْفَيْتُهُ إِذَا جَمَعْتَهُ وَضَمَمْتَهُ ، وَالكَفْتُ الضم والجمع ؛ وأنشد سيبويه .

كَرَامٌ حِينَ تَنَكَّفُ الْأَفَاعِي * إِلَى أَجْحَارِهِنَّ مِنَ الصَّقِيعِ

وقال أبو عبيد : « كِفَاتًا » أوعية ويقال لِلنَّحْيِ كَفْتُ وَكَفَيْتُ لِأَنَّهُ يَحْوِى اللَّبَنَ وَيُضَمُّهُ قال :

فَأَنْتَ الْيَوْمَ فَوْقَ الْأَرْضِ حَيًّا * وَأَنْتَ غَدًا تَضُمُّكَ فِي كِفَاتِ

ونخرج الشَّعْبِيَّ فى جنازة فنظر إلى الجَبَّان فقال : هذه كِفَاتُ الأموات ثم نظر إلى البيوت فقال : هذه كِفَاتُ الأحياء .

و[الثانية] — روى عن ربيعة فى النَّبَاش قال تُقَطَّعُ يَدُهُ فَقِيلَ لَهُ : لِمَ قُلْتَ ذَلِكَ ؟ قال : إن الله عز وجل يقول : « أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا » فالأرض حرز . وقد مضى هذا فى سورة « المائدة » وكانوا يسمون بِقِيَعِ الْغَرَقَدِ كِفَتَةً ، لِأَنَّهُ مَقْبَرَةٌ تَضُمُّ الْمَوْتَى ، فالأرض تضم الأحياء إلى منازلهم والأموات فى قبورهم . وأيضاً استقرار الناس على وجه الأرض ، ثم اضطجاعهم عليها ، انضمام منهم إليها . وقيل : هى كِفَاتُ لِلأحياء يعنى دفن ما يخرج من الإنسان من الفضلات فى الأرض ؛ إِذَا لَا ضَمَّ فى كون الناس عليها ، والضَّمَّ يشير إلى الاختلاف من جميع الوجوه . وقال الأخفش وأبو عبيدة ومجاهد فى أحد قوليه : الأحياء والأموات يرجع إلى الأرض أى الأرض منقسمة إلى حى وهو الذى ينبت ، وإلى ميت

(١) راجع ج ٢ ص ١٠٢ فابعدا . (٢) لم يذكر فى الأصول لفظ المسئلة الثانية والمتبادر أن هنا موضعها

كما يستفاد من أحكام القرآن لابن العربى . (٣) راجع ج ٦ ص ١٦٨ فابعد .

وهو الذى لا ينبت . وقال الفراء : أنتصب « أَحْيَاءٌ وَأَمْوَاتًا » بوقوع الكيفات عليه ؛ أى
 ألم نجعل الأرض كفات أحياء وأموات . فإذا نوت نصبت ؛ كقوله تعالى : « أَوْ إِطْعَامٌ
 فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ . يَتِيمًا » . وقيل : نصب على الحال من الأرض أى منها كذا ومنها
 كذا . وقال الأخفش : « كِفَاتًا » جمع كافئة والأرض يراد بها الجمع فنعت بالجمع . وقال
 الخليل : التكفيت تقلب الشيء ظهرا لبطن أو بطننا لظهر . ويقال : أنكفت القوم إلى
 منازلهم أى أنقلبوا . فمعنى الكيفات أنهم يتصرفون على ظهرها وينقلبون إليها ويدفنون
 فيها . « وَجَعَلْنَا فِيهَا » أى فى الأرض « رَوَاسِي شَاخِحَاتٍ » يعنى الجبال ، والرواسي
 الثوابت ، والشاخحات الطوال ؛ ومنه يقال : شمخ بأفقه إذا رفعه كبرا . قال : « وَأَسْقَيْنَاكُمْ
 مَاءً فُرَاتًا » أى وجعلنا لكم سقيا والفرات الماء العذب يشرب ويسقى منه الزرع . أى خلقنا
 الجبال وأنزلنا الماء الفرات . وهذه الأمور أعجب من البعث . وفى بعض الحديث قال
 أبو هريرة : فى الأرض من الجنة الفرات والدجلة ونهر الأردن . وفى صحيح مسلم : سحان
 وجحان والنيل والفرات كل من أنهار الجنة .

قوله تعالى : أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿٢٩﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَى
 ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴿٣٠﴾ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ ﴿٣١﴾ إِنَّهَا
 تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴿٣٢﴾ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ صُفْرٌ ﴿٣٣﴾ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ
 لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : « أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ » أى يقال للكفار سيروا « إلى ما كنتم به
 تكذبون » من العذاب يعنى النار فقد شاهدتموها عيانا . « أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ » أى دخان
 « ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ » يعنى الدخان الذى يرتفع ثم يتشعب إلى ثلاث شعب . وكذلك شأن
 الدخان العظيم إذا ارتفع تشعب . ثم وصف الظل فقال : « لَا ظَلِيلٍ » أى ليس كالظل
 الذى يبق حرا الشمس « وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ » أى لا يدفع من لهب جهنم شيئا . واللهب

ما يعلو على النار إذا اضطربت من أحمر وأصفر وأخضر . وقيل : إن الشعب الثلاث هي الضريع والزقوم والغسلين ؛ قاله الضحاك . وقيل : اللهب ثم الشرر ثم الدخان ؛ لأنها ثلاثة أحوال هي غاية أوصاف النار إذا اضطربت وأشتدت . وقيل : عنق يخرج من النار فيتشعب ثلاث شعب . فاما النور فيقف على رؤوس المؤمنين ، وأما الدخان فيقف على رؤوس المنافقين ، وأما اللهب الصافي فيقف على رؤوس الكافرين . وقيل : هو السراق وهو لسان من نار يحيط بهم ثم يتشعب منه ثلاث شعب فتظللهم حتى يفرغ من حسابهم إلى النار . وقيل : هو الظل من يحوم ؛ كما قال تعالى : « فِي سُمُومٍ وَحَمِيمٍ . وَظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ . لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ » على ما تقدم^(١) . وفي الحديث : « إن الشمس تدنو من رؤوس الخلائق وليس عليهم يومئذ لباس ولا لهم أكفان فتلحقهم الشمس وتأخذ بأنفاسهم ومدة ذلك اليوم ثم ينجي الله برحمته من يشاء إلى ظل من ظله فهناك يقولون « فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ » » ويقال للكاذبين « أَنْظِلُّوا إِلَى مَا كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ » من عذاب الله وعقابه « أَنْظِلُّوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ » فيكون أولياء الله جل ثناؤه في ظل عرشه أو حيث شاء من الظل إلى أن يفرغ من الحساب ثم يؤمر بكل فريق إلى مستقره من الجنة والنار . ثم وصف النار فقال : « إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ » الشرر واحدة شررة . والشرار واحدة شرارة وهو ما تطاير من النار في كل جهة ، وأصله من شررت الثوب إذا بسطته للشمس ليجف . والقصر البناء العالى . وقراءة العامة « كَالْقَصْرِ » بإسكان الصاد أى الحصون والمدائن فى العظم وهو واحد القصور . قاله ابن عباس وابن مسعود . وهو فى معنى الجمع على طريق الجنس . وقيل : القصر جمع قصرة ساكنة الصاد مثل بحرة وبحر وتمرة وتمر . والقصرة الواحدة من حزل الحطب الغليظ . وفى البخارى عن ابن عباس أيضا : « تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ » قال كنا نرفع الخشب بقصر ثلاثة أذرع أو أقل فنرفعه للشتاء فنسميه القصر . وقال سعيد بن جبير والضحاك : هي

(١) راجع ج ١٧ ص ٢١٣ (٢) كذا فى الأصول ولعل اللفظ تلفحهم .

(٣) نصب ثلاثة ويجوز إضافة بقصر إليها أى بقدر ثلاثة أذرع .

أصول الشجر والنخل العظام إذا وقع وقُطِع . وقيل : أعناقه . وقرأ ابن عباس ومجاهد وحميد والسلمي « كَالْقَصِيرِ » بفتح الصاد أراد أعناق النخل . والقَصْرَة العنق جمعها قَصَر وقصرات . وقال قتادة : أعناق الإبل . وقرأ سعيد بن جبير بكسر القاف وفتح الصاد ، وهى أيضا جمع قَصْرَة مثل بَذْرَة وبَذَر وقَصْعة وقِصَع وحَلْقة وحِاق لحلق الحديد . وقال أبو حاتم : ولعله لغة كما قالوا حاجة وحِوَج . وقيل : القَصْر الجبل فشبه الشرر بالقصر فى مقاديره ، ثم شبهه فى لونه بالجمالات الصُّفْر وهى الإبل السود ، والعرب تسمى السود من الإبل صُفْرًا ، قال الشاعر ^(١) :

تِلْكَ خَيْلى مِنْهُ وتِلْكَ رِكاْبى * هُنَّ صُفْرٌ أَوْلادُها كالزَّيْبِ

أى هن سود . وإنما سميت السود من الإبل صُفْرًا لأنه يشوب سوادها شىء من صُفْرَة ، كما قيل لبيض الظباء : الأَدَم ؛ لأن بياضها تعلوه كُدْرَة : والشرر إذا تطاير وسقط وفيه بقية من لون النار أشبه الإبل السود لما يشوبها من صُفْرَة . وفى شعر عِمْران بن حِطَّان الخارِجى :

دَعَتْهُمُ بِأَعلى صَوْتِها ورَمَتْهُمُ * بِمِثْلِ الجِمالِ الصُّفْرِ نَزاعَةُ الشَّوى

وضعف الترمذى هذا القول فقال : وهذا القول محال فى اللغة أن يكون شىء يشوبه شىء قليل فنسب كله إلى ذلك الشائب ، فالعجب لمن قد قال هذا ، وقد قال الله تعالى : « جَمالاتٌ صُفْرٌ » فلا نعلم شيئاً من هذا فى اللغة ، ووجهه عندنا أن النار خلقت من النور فهى نار مضيئة ، فلما خلق الله جهنم وهى موضع النار حشا ذلك الموضع بتلك النار وبعث إليها سلطاناه و غضبه ، فأسودت من سلطانه وازدادت حِدَّة ، وصارت أشد سوادا من النار ومن كل شىء سوادا ، فإذا كان يوم القيامة وجرى بهم فى الموقف رمت بشررها على أهل الموقف غضبا لغضب الله ، والشرر هو أسود لأنه من نار سوداء ، فإذا رمت النار بشررها فإنها ترمى الأعداء به فهن سود من سواد النار ، لا يصل ذلك إلى الموحدين ؛ لأنهم

(٢) فى نسخة : اليزيدى .

(١) هو الأعشى .

في سرادق الرحمة قد أحاط بهم في الموقف، وهو الغمام الذي يأتي فيه الرب تبارك وتعالى ولكن يعاينون ذلك الرمي، فإذا عاينوه نزع الله ذلك السلطان والغضب عنه في رأى العين منهم حتى يروها صفراء؛ ليعلم الموحدون أنهم في رحمة الله لا في سلطانه وغضبه. وكان ابن عباس يقول: الجمالات الصُفر حبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال. ذكره البخارى. وكان يقرأها «جَمَالَاتٌ» بضم الجيم، وكذلك قرأ مجاهد وحيد «جَمَالَاتٌ» بضم الجيم وهي الحبال الغلاظ وهي قُلُوس السفينة أى حبالها. وواحد القُلُوس قلس. وعن ابن عباس (١) أيضا على أنها قطع النحاس. والمعروف في الحبل الغليظ جُمْلٌ بتشديد الميم كما تقدم في «الأعراف». «وجَمَالَاتٌ» بضم الجيم جمع جمالة بكسر الجيم موحدًا كأنه جمع جَمَل نحو حجر وحجارة وذكر ذِكارة. وقرأ يعقوب وابن أبي إسحق وعيسى والمجدرى «جمالة» بضم الجيم موحدًا وهي الشيء العظيم المجموع بعضه إلى بعض. وقرأ حفص وحزرة والكسائي «جمالة» وبقية السبعة «جَمَالَاتٌ» قال الفراء: يجوز أن تكون الجمالات جمع جمال كما يقال رجل ورجال ورجالات. وقيل: شبهها بالجمالات لسرعة سيرها. وقيل: لمتابعة بعضها بعضًا. والقصر واحد القصور. وقصر الظلام اختلاطه. ويقال: أتيتَه قَصْرًا أى عَشِيًّا فهو مشترك؛ قال:

كَأَنَّهُمْ قَصْرًا مَصَابِيحُ رَاهِبٍ * يَمْوُزَنَ رَوَى بالسَّلِيلِ ذُبَالَهَا

مسئلة — في هذه الآية دليل على جواز آذخار الخطب والفحيم وإن لم يكن من القوات، فإنه من مصالح المرء ومغاني مفاقره. وذلك مما يقتضى النظر أن يكتسبه في غير وقت حاجته؛ ليكون أرخص وحالة وجوده أمكن، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يذخر القوات في وقت عموم وجوده من كسبه وماله، وكل شيء محمول عليه. وقد بين ابن عباس هذا بقوله: كنا نعمد إلى الخشبة فنقطعها ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه ونذخره للشتاء وكما نسميه القصر. وهذا أصح ما قيل في ذلك والله أعلم.

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠٧

(٢) قاله كثير عزة. وموزن كقعد بلد بالجزيرة.

قوله تعالى : هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿٣٦﴾
وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ) أى لا يتكلمون (وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ) أى إن يوم القيامة له مواطن ومواقيت ، فهذا من المواقيت التى لا يتكلمون فيها ولا يؤذن لهم فى الاعتذار والتنصل . وعن عكرمة عن ابن عباس قال : سأله ابن الأزرق عن قوله تعالى : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » و « لَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا » وقد قال تعالى : « وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » فقال له : إن الله عز وجل يقول : « وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ » فإن لكل مقدار من هذه الأيام لونا من هذه الألوان . وقيل : لا ينطقون بحجة نافعة ومن نطق بما لا ينفع ولا يفيد فكأنه ما نطق . قال الحسن : لا ينطقون بحجة وإن كانوا ينطقون . وقيل : إن هذا وقت جوابهم « أَخَسُّوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوْنَ » وقد تقدم ^(١) . وقال أبو عثمان : أسكتتهم رؤية الهيبة وحياء الذنوب . وقال الجنيدي : أى عذر لمن أعرض عن منعمه وجمده وكفر أياديه ونعمه . و « يوم » بالرفع قراءة العامة على الابتداء والخبر ، أى تقول الملائكة « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » . ويجوز أن يكون قوله « أَنْطَلِقُوا » من قول الملائكة ، ثم يقول الله لأوليائه : هذا يوم لا ينطق الكفار . ومعنى اليوم الساعة والوقت . وروى يحيى بن سليمان عن أبي بكر عن عاصم « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » بالنصب ورويت عن ابن هرمز وغيره ، بخاز أن يكون مبنيا لإضافته إلى الفعل وموضعه رفع . وهذا مذهب الكوفيين . وجاز أن يكون فى موضع نصب على أن تكون الإشارة إلى غير اليوم . وهذا مذهب البصريين ؛ لأنه إنما بنى عندهم إذا أضيف إلى مبنى والفعل هاهنا معرب . وقال الفراء فى قوله تعالى « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » الفاء نسق أى عطف على « يُؤْذَنُ » وأجيز ذلك ؛ لأن أواخر الكلام بالنون . ولو قال : فاعتذروا لم يوافق الآيات . وقد قال :

« لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا » بالنصب وكله صواب ، ومثله : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ » بالنصب والرفع .

قوله تعالى : هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ ^ص جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ ﴿٣٩﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : (هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ) أى يقال لهم هذا اليوم الذى يفصل فيه بين الخلائق ، فيتبين المحق من المبطل . (جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ) قال ابن عباس جمع الذين كذبوا بهذا والذين كذبوا النبيين من قبله . رواه عنه الضحاك . (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ) أى حيلة فى الخلاص من الهلاك (فَكِيدُونِ) أى فاحذروا لأنفسكم وقاوموني وإن تجدوا ذلك . وقيل : أى « فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ » أى قد رتم على حرب « فَكِيدُونِ » أى حاربوني . كذا روى الضحاك عن ابن عباس . قال : يريد كنتم فى الدنيا تحاربون محمدا صلى الله عليه وسلم وتحاربونى فالיום حاربوني . وقيل : أى إنكم كنتم فى الدنيا تعملون بالمعاصى وقد عجزتم الآن عنها وعن الدفع عن أنفسكم . وقيل : إنه من قول النبي صلى الله عليه وسلم فيكون كقول هود « فَكِيدُونِ جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونَ » .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونِ ﴿٤١﴾ وَفَوْكَهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤٢﴾ كُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٤﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونِ) أخبر بما يصير إليه المتقون غدا ، والمراد بالظلال ظلال الأشجار وظلال القصور مكان الظل فى الشعب الثلاث . وفى سورة يس « هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِئُونَ » . (وَفَوْكَهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ) أى يتمنون . وقراءة العامة « ظلال » . وقرأ الأعرج والزهرى وطلحة « ظَلِيلٍ » جمع ظلة يعنى

في الجنة . ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ أى يقال لهم غدا هذا بدل ما يقال للمشركين « فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا » . فـ « كُلُوا وَاشْرَبُوا » في موضع الحال من ضمير « المتقين » في الطرف الذى هو « فِي ظِلٍّ » أى هم مستقرون « فِي ظِلٍّ » مقولا لهم ذلك . ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى نثيب الذين أحسنوا في تصديقهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وأعمالهم في الدنيا . قوله تعالى : كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ ﴿٤٧﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا ﴾ هذا مردود إلى ما تقدم قبل المتقين ، وهو وعيد وتهديد وهو حال من « المكذبين » أى الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم : « كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا » . ﴿ إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ ﴾ أى كافرون . وقيل : مكتسبون فعلا يضركم في الآخرة من الشرك والمعاصي .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴿٤٨﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴾ أى إذا قيل لهؤلاء المشركين « أركعوا » أى صلوا « لا يركعون » أى لا يصلون ؛ قاله مجاهد . وقال مقاتل : نزلت في ثقيف أمتنعوا من الصلاة فتزل ذلك فيهم . قال مقاتل : قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم « أسلموا » وأمرهم بالصلاة فقالوا : لا ننحنى فإنها مَسْبُةٌ علينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود » . يذكر أن مالكا رحمه الله دخل المسجد بعد صلاة العصر وهو ممن لا يرى الركوع بعد العصر بفلس ولم يركع ، فقال له صبي : يا شيخ قم فاركع . فقام فركع ولم يحاجه بما يراه مذهبا ، فقيس له في ذلك فقال : خشيت أن أكون من الذين « إِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ » . وقال ابن عباس : إنما يقال لهم هذا في الآخرة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون . قتادة : هذا في الدنيا . ابن العربي : هذه الآية

حجة على وجوب الركوع وإنزاله ركناً في الصلاة وقد انعقد الإجماع عليه ، وظن قوم أن هذا إنما يكون في القيامة وليست بدار تكليف فيتوجه فيها أمر يكون عليه ويل وعقاب ، وإنما يدعون إلى السجود كشفاً لحال الناس في الدنيا ، فمن كان يسجد له ^(١) يمكن من السجود ، ومن كان يسجد رياء لغيره صار ظهره طبقاً واحداً . وقيل : أى إذا قيل لهم أخضعوا للحق لا يخضعون ، فهو عام في الصلاة وغيرها وإنما ذكر الصلاة ، لأنها أصل الشرائع بعد التوحيد . وقيل : الأمر بالصلاة أمر بالإيمان ، لأنها لا تصح من غير إيمان .

قوله تعالى : ﴿ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ أى إن لم يصدقوا بالقرآن الذى هو المعجز والدلالة على صدق الرسول عليه السلام فبأى شيء يصدقون . وكرر « وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ » لمعنى تكرير التخويف والوعيد . وقيل : ايس بتكرار ، لأنه أراد بكل قول منه غير الذى أراده بالآخر ، كأنه ذكر شيئاً فقال : ويل لمن يكذب بهذا ، ثم ذكر شيئاً آخر فقال : ويل لمن يكذب بهذا ، ثم ذكر شيئاً آخر فقال : ويل لمن يكذب بهذا . ثم كذلك إلى آخرها . ختمت السورة والله الحمد .

سورة « عم » مكية وتسمى سورة « النبأ » وهى أربعون أو إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِى هُمْ فِيهِ مُخْتَفُونَ ﴿٣﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ « عم » لفظ استفهام ، ولذلك سقطت منها ألف « ما » ، لتمييز الخبر عن الاستفهام . وكذلك فيم ومم إذا استفهمت . والمعنى عن أى شيء

(١) فى نسخة : تمكن من السجود .

يسأل بعضهم بعضاً . وقال الزجاج : أصل « عم » عن ما فادغمت النون في الميم ؛ لأنها تشاركها في الغنة . والضمير في « يَتَسَاءَلُونَ » لقريش . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : كانت قريش تجلس لما نزل القرآن فتتحدث فيما بينها فمنهم المصدق ومنهم المكذب به فنزلت « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ » . وقيل : « عم » بمعنى فيم يتشدد المشركون ويختصمون .

قوله تعالى : ﴿ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴾ أى يتساءلون « عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ » فعن ليس تتعلق بـ « يتساءلون » الذى فى التلاوة ؛ لأنه كان يلزم دخول حرف الاستفهام فيكون « عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ » كقولك : كم مالك أتلأثون أم أربعون ؟ فوجب لما ذكرناه من امتناع تعلقه بـ « يتساءلون » الذى فى التلاوة ، وإنما يتعلق يتساءلون آخر مضممر . وحسن ذلك لتقدم يتساءلون ؛ قاله المهدوى . وذكر بعض أهل العلم أن الاستفهام فى قوله : « عَنِ » مكرر إلا أنه مضممر كأنه قال عم يتساءلون أعن النبى العظيم . فعلى هذا يكون متصلاً بالآية الأولى . والنبأ العظيم أى الخبر الكبير . ﴿ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ﴾ أى يخالف فيه بعضهم بعضاً فيصدق واحد ويكذب آخر ؛ فروى أبو صالح عن ابن عباس قال : هو القرآن ؛ دليله قوله : « قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ . أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ » فالقرآن نبأ وخبر وقصص وهو نبأ عظيم الشأن . وروى سعيد عن قتادة قال : هو البعث بعد الموت صار الناس فيه رجلين مصدق ومكذب . وقيل : أمر النبى صلى الله عليه وسلم . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : وذلك أن اليهود سألو النبى صلى الله عليه وسلم عن أشياء كثيرة ، فأخبره الله جل ثناؤه باختلافهم ثم هددهم فقال : ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ أى سيعلمون عاقبة القرآن ، أو سيعلمون البعث أحق هو أم باطل . و « كَلَّا » رد عليهم فى إنكارهم البعث أو تكذيبهم القرآن فيوقف عليها . ويجوز أن يكون بمعنى حقاً أو « أَلَا » فيبدأ بها . والأظهر أن سؤالهم إنما كان عن البعث ؛ قال بعض علمائنا : والذى يدل عليه قوله عز وجل « إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ كَانَ مِيقَاتًا » يدل على أنهم كانوا يتساءلون عن البعث . ﴿ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ أى حقاً ليعلمون صدق ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن ومما ذكره لهم من البعث بعد الموت . وقال الضحاك : « كَلَّا

سَيَعْلَمُونَ» يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم «ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ» يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم .
وقيل : بالعكس أيضا . وقال الحسن : هو وعيد بعد وعيد . وقراءة العامة فيهما بالياء
على الخبر ؛ لقوله تعالى : « يَتَسَاءَلُونَ » وقوله : « هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ » . وقرأ الحسن
وأبو العالية ومالك بن دينار بالتاء فيهما .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴾ ﴿٧﴾ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴿٨﴾
وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ﴿٩﴾ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴿١٠﴾ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ
لِبَاسًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴿١٢﴾ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ﴿١٣﴾
وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ﴿١٤﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ﴿١٥﴾
لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿١٦﴾ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴾ دلهم على قدرته على البعث ؛ أى قدرتنا
على إيجاد هذه الأمور أعظم من قدرتنا على الإعادة . والمهاد الوطاء والفراش . وقد قال
تعالى : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا » وقرئ « مَهْدًا » ومعناه أنها لهم كالمهد للصبي وهو
ما يمهده له فينوم عليه . ﴿ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴾ أى لتسكن ولا تتكفأ ولا تميل بأهلها . ﴿ وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ﴾
أى أصنافا ذكرا وأنثى . وقيل : ألوانا . وقيل : يدخل فى هذا كل زوج من قبيح وحسن
وطويل وقصير ؛ لاختلاف الأحوال فيقع الاعتبار فيشكر الفاضل ويصبر المفضول . ﴿ وَجَعَلْنَا
نَوْمَكُمْ ﴾ « جعلنا » معناه صيرنا ؛ ولذلك تعدت إلى مفعولين . ﴿ سُبَاتًا ﴾ المفعول الثانى أى
راحة لأبدانكم ، ومنه يوم السبت أى يوم الراحة ؛ أى قيل لبنى إسرائيل : استريحوا فى هذا
اليوم فلا تعملوا فيه شيئا . وأنكر ابن الأنبارى هذا وقال : لا يقال للراحة سبات . وقيل :
أصله التمدد ؛ يقال : سبت المرأة شعرها إذا حلتها وأرسلته ، فالسبات كالتمدود ورجل
مبسوت الخلق أى ممدود . وإذا أراد الرجل أن يستريح تمدد فسميت الراحة سبتا .

وقيل : أصله الفطع ، يقال : سبت شعره سبتا حلقه ، وكأنه إذا نام أنقطع عن الناس وعن الاشتغال فالسبات يشبه الموت إلا أنه لم تفارقه الروح . ويقال : سير سبت أى سهل لين ، قال الشاعر^(١) :

وَمَطْوِيَّةُ الْأَقْرَابِ أَمَّا نَهَارُهَا * فَسَبْتُ وَأَمَّا لَيْلُهَا فَذَمِيلُ

(وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ إِبَاسًا) أى تلبسكم ظلمته وتغشاكم ، قاله الطبرى . وقال ابن جبير والسدى : أى سكنا لكم . (وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا) فيه إضمار أى وقت معاش أى متصرفا لطلب المعاش وهو كل ما يعاش به من الطعام والمشرب وغير ذلك فـ « مَعَاشًا » على هذا اسم زمان ليكون الثانى هو الأول . ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى العيش على تقدير حذف المضاف . (وَبَيْنَنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا) أى سبع سموات محكمات ، أى محكمة الخلق وثيقة البنيان . (وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا) أى وقادا وهى الشمس . وجعل هنا بمعنى خلق ، لأنها تعدت لمفعول واحد والوهاج الذى له وهج ، يقال : وهج يهيج وهجا ووهجا ووهجانا . ويقال للجوهر إذا تلاأ توهج . وقال ابن عباس : وهاجا منيرا متلاأنا . (وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا) قال مجاهد وقتادة : المعصرات الرياح . وقاله ابن عباس . كأنها تعصر السحاب . وعن ابن عباس أيضا أنها السحاب . وقال سفيان والربيع وأبو العالية والضحاك : أى السحاب التى تنعصر بالماء ولما تمطر بعد ، كالمرأة المعصر التى قد دنا حيضها ولم تحض ، قال أبو النجم :

[تَمَشَّى الْهُوَيْنَا مَائِلًا نَحَارُهَا * قَدْ أَعْصَرَتْ أَوْقَدَدَنَا إِعْصَارُهَا]^(٢)

[وقال آخر] :

فَكَانَ مَجْنَى دُونَ مَنْ كُنْتُ أَتَقَى * ثَلَاثُ شُخُوصٍ كَأَعْيَانِ وَمُعْصَرُ

(١) هو حميد بن ثور . والسبت السير السريع والذميل السير اللين .

(٢) هذه الزيادة من أبي حيان دل عليها إجماع نسخ الأصل على ذكر أبي النجم وأما البيت الذى بعده فلمعربين

أبى ربيعة .

وقال آخر :

وَذِي أَثِيرٍ كَالْأَخْضَوَانِ يَزِينُهُ * ذَهَابُ الصَّبَا وَالْمُعْصِرَاتُ الرِّوَائِحُ

فالرياح تسمى معصرات ؛ يقال : أعصرت الريح أعصر أعصارا إذا أثارت العجاج وهي الأعصار والسحب أيضا تسمى المعصرات لأنها تمطر . وقال قتادة أيضا : المعصرات السماء . النحاس : هذه الأقوال صحاح ؛ يقال للرياح التي تأتي بالمطر معصرات والرياح تلتفع السحاب فيكون المطر والمطر ينزل من الريح على هذا . ويجوز أن تكون الأقوال واحدة ويكون المعنى وأنزلنا من ذوات الرياح المعصرات « ماءً ثجاجاً » وأصح الأقوال أن المعصرات السحاب كذا المعروف أن الغيث منها ، ولو كان بالمعصرات لكان الريح أولى . وفي الصحاح : والمعصرات السحاب تعتصر بالمطر وأعصر القوم أى أمطروا ؛ ومنه قرأ بعضهم « وَفِيهِ يُعْصَرُونَ » والمعصر الجارية أول ما أدركت وحاضت ؛ يقال : قد أعصرت كأنها دخلت عصر شبابه أو بلغت ؛ قال الراجز (٢) :

جَارِيَةٌ بِسَفَوَانٍ دَارُهَا * تَمْشِي الْهُوَيْنَا سَاقِطًا نَحَارُهَا

* قَدْ أَعْصَرَتْ أَوْ قَدَدْنَا إِنْصَارُهَا *

والجمع معاصر ، ويقال : هي التي قاربت الحيض ؛ لأن الإعصار في الجارية كالمرآقة في الغلام . سمعته من أبي الغوث الأعرابي . قال غيره : والمعصر السحابة التي حان لها أن تمطر ؛ يقال أجنّ الزرع فهو مجنّ أى صار إلى أن يُجنّ وكذلك السحاب إذا صار إلى أن يُمطر فقد أعصر . وقال المبرد : يقال سحاب معصر أى ممسك للاء ويعتصر منه شيء بعد شيء ، ومنه العَصْر بالتحريك للرجاء الذي يلجأ إليه ، والعَصْر بالضم أيضا المأجأ . وقد مضى هذا المعنى في سورة « يوسف » (٣) والحمد لله . وقال أبو زيد (٤) :

(١) هو البعث كما في اللسان وروايته للبيت :

وَذِي أَثِيرٍ كَالْأَخْضَوَانِ تَشُوهُ * ذَهَابُ الصَّبَا وَالْمُعْصِرَاتُ الدَّوَالِخُ

والدوالخ السحاب التي أثقلها الماء . الذهاب بكسر الهمزة : الأمطار الضعيفة . (٢) هو منصور بن مرثد الأسدي .

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٠٥ (٤) قاله في رثاء ابن أخته وكان مات عطشا في طريق مكة .

صَادِيًا يَنْتَغِيثُ غَيْرَ مُغَاثٍ * وَلَقَدْ كَانَ عُصْرَةَ الْمَنْجُودِ

ومنه الْمُعْصِرُ للجارية التي قد قربت من البلوغ يقال لها مُعْصِرٌ؛ لأنها تحبس في البيت فيكون البيت لها عَصْرًا . وفي قراءة ابن عباس وعكرمة « وَانْزَلْنَا بِالْمُعْصِرَاتِ » والذي في المصاحف « مِنَ الْمُعْصِرَاتِ » قال أبي بن كعب والحسن وابن جبيرة يزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان « مِنَ الْمُعْصِرَاتِ » أي من السموات . « مَاءٌ ثَجَّاجًا » صَبَابًا متتابعًا عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . يقال : ثَجَّجْتُ دمه فأنا أَثْجُهُ ثَجًّا وقد ثَجَّ الدَّمُ يَثْجُ ثَجْجًا وكذلك الماء فهو لازم ومتعد . والثَّجَّاجُ في الآية المنصَبُ . وقال الزجاج : أي الصَّبَاب وهو متعد كأنه يَثْجُ نفسه أي يَصُبُّ . وقال عبيد بن الأبرص :

فَثَجَّ أَغْلَاهُ ثُمَّ أَرْجَجَ أَسْفَلَهُ * وَضَاقَ ذَرْعًا يَحْمِلُ الْمَاءَ مُنْصَاحَ

وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الج المبرور فقال : « الْعَجُّ وَالثَّجُّ » فالعَجُّ رفع الصوت بالتلبية والثَّجُّ إراقة الدماء وذبح الهدايا . وقال ابن زيد : ثَجَّاجًا كثيرًا . والمعنى واحد . قوله تعالى : « لِنُخْرِجَ بِهِ » أي بذلك الماء (حَبًّا) كالحنطة والشعير وغير ذلك (وَنَبَاتًا) من الأب وهو ما تأكله الدواب من الحشيش . (وَجَنَاتٍ) أي بسايتين (أَلْفَافًا) أي ملتفة بعضها ببعض لتشعب أغصانها ولا واحد له كالأوزاع والأخفاف . وقيل : واحد الألفاف لف بالكسر وألف بالضم . ذكره الكسائي ؛ قال :

جَنَّةُ أَلْفٍ وَعَشْرُ مَغْدَقٍ * وَنَدَامَى كُلُّهُمْ بَيْضُ زُهْرٍ

وعنه أيضا وأبي عبيدة : لفيف كشریف وأشراف . وقيل : هو جمع الجمع حكاه الكسائي . يقال : جنة لَفَاء ونبت لَفٍ والجمع لُف بضم اللام مثل حُرْثم يجمع اللُف أَلْفَافًا . الزمخشري : ولو قيل جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان وجيها . ويقال : شجرة لفاء وشجر لُفْ وأمرأة

(١) البيت في وصف المطر ومنصاح : منشق بالماء .

(٢) قوله : والجمع لف بضم اللام راجع إلى جنة لفاء بدليل قوله : مثل حر لأنه جمع لجرأ . وأما لف بالكسر والفتح فجمعه أَلْفَاف .

لقاء أى غليظة الساق مجتمعة اللحم . وقيل : التقدير ونخرج به جنات ألفافا لحذف لدلالة الكلام عليه . ثم هذا الالفاف والأنضمام معناه أن الأشجار في البساتين تكون متقاربة^(١) ، فالأغصان من كل شجرة متقاربة لقوتها .

قوله تعالى : **إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ﴿١٨﴾ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴿١٩﴾ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿٢٠﴾**

قوله تعالى : **﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾** أى وقتا ومجما وميعادا للأولين والآخرين ؛ لما وعد الله من الجزاء والثواب . وسمى يوم الفصل لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه . قوله تعالى : **﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾** أى للبعث **﴿فَتَأْتُونَ﴾** أى إلى موضع العرض **﴿أَفْوَاجًا﴾** أى أمما كل أمة مع إمامهم . وقيل : زمرا وجماعات الواحد فوج . ونصب يوما بدلا من اليوم الأول . وروى من حديث معاذ بن جبل قلت : يا رسول الله ! أرايت قول الله تعالى **﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾** فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” يا معاذ لقد سألت عن أمر عظيم “ ثم أرسل عينيه باكما ثم قال : ” يحشر عشرة أصناف من أمتي أشتاتا قد ميزهم الله تعالى من جماعات المسلمين وبدل صورهم فمنهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم أعلاهم ووجوههم يسحبون عليها وبعضهم عمى يترددون وبعضهم صم بكم لا يعقلوا وبعضهم يمشفون ألسنتهم فهى مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم لعابا يتقذروهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من النار وبعضهم أشد نكتا من الحيف وبعضهم ملبسون جلابيب سابعة من القطران لاصقة بجلودهم فأما الذين على صورة القردة فالقنات من الناس — يعنى النمام — وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت والحرام والمكس وأما المنكسون

(٢) فى نسخة من الأصل : متقاربة الأغصان ... الخ .

رءوسهم ووجوههم فأكلة الربا والعمى من يحور في الحكم والصم البكم الذين يعجبون بأعمالهم والذين يمضغون ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين يخالف قولهم فعلهم والمقطعة أيديهم وأرجلهم فالذين يؤذون الحيران والمصلوبون على جذوع النار فالسعاة بالناس إلى الساطان والذين هم أشد نكثاً من الخيف فالذين يمتنعون بالشهوات واللذات ويمنعون حق الله من أموالهم والذين يلبسون الجلابيب فأهل الكبر والفخر والخيلاء “ .

قوله تعالى : ﴿ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴾ أى لزول الملائكة ؛ كما قال تعالى : « وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا » . وقيل : تقطعت فكانت قطعاً كالأبواب . فانتصاب الأبواب على هذا التأويل بحذف الكاف . وقيل : التقدير فكانت ذات أبواب ؛ لأنها تصير كلها أبواباً . وقيل : أبوابها طرفها . وقيل : تحل وتتناثر حتى تصير فيها أبواباً . وقيل : إن لكل عبد بابين في السماء باباً لعمله وباباً لرزقه فإذا قامت القيامة أُنْفِثَتْ الأبواب . وفي حديث الإسراء : ” ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل فقبل من أنت قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا “ . ﴿ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴾ أى لا شئ كما أن السراب كذلك يظنه الرائي ماء وليس بماء . وقيل : « سِيرَت » نسفت من أصولها . وقيل : أزيلت عن مواضعها .

قوله تعالى : إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴿٢١﴾ لِلطَّاغِينَ مَعَابًا ﴿٢٢﴾ لَبِيشِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٣﴾ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ﴿٢٤﴾ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴿٢٥﴾ جَزَاءً وَفَاقًا ﴿٢٦﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿٢٧﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴿٢٨﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ أَخْضَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٢٩﴾ فَذُوقُوا فَلَنْ تَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴾ مِفْعَال من الرِّصْد والرَّصْد كل شيء كان أمامك . قال الحسن : إن على النار رصدا لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز عليه ، فمن جاء بجواز جاز ومن لم يجئ بجواز حُيس . وعن سفیان رضى الله عنه قال : عليها ثلاث قناطر . وقيل « مِرْصَادًا » ذات أرصاد على النسب أى ترصد من يمز بها . وقال مقاتل : محبسا . وقيل : طريقا وممرا فلا سبيل إلى الجنة حتى يقطع جهنم . وفي الصحاح : والمرصاد الطريق . وذكر القشيري : أن المرصاد المكان الذى يرصد فيه الواحد العدو ، نحو المضمار الموضع الذى تُضَمَّر فيه الخيل . أى هى معدة لهم ؛ فالمرصاد بمعنى المحل ؛ فالملائكة يرصدون الكفار حتى ينزلوا بجهنم . وذكر الماوردي عن أبي سنان أنها بمعنى راصدة تجازيهم بأفعالهم . وفي الصحاح : الراصد الشيء الراقب له ؛ تقول : رَصَدَهُ يرصده رَصْدًا ورَصَدًا ، والرَّصْدُ . التَّرقُب والمرصد . موضع الرصد . الأصمعي : رَصَدَتْهُ أرصده ترقبته وأرصدته أعددت له . والكسائي مثله .

قلت : بفهم معدة مترصدة متفعل من الرصد وهو الترقب ؛ أى هى متطلعة لمن يأتى . والمرصاد مفعال من أبنية المبالغة كاللمعطار والمغير فكأنه يكثر من جهنم أنتظار الكفار . ﴿ لِلطَّاغِينَ مآبًا ﴾ بدل من قوله : « مِرْصَادًا » والمآب المرجع أى مرجعا يرجعون إليها ؛ يقال : آب يؤوب أوبة إذا رجع . وقال قتادة : مأوى ومثلا . والمراد بالطاغين من طغى في دينه بالكفر أو في دنياه بالظلم .

قوله تعالى : ﴿ لَا بَشِيرَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴾ أى ما كثر في النار مادامت الأحقاب وهى لا تنقطع ، فكلمة مضى حَقْبٌ جاء حَقْبٌ . والحَقْبُ بضمين الدهر والأحقاب الدهور . والحقبة بالكسر السنة والجمع حَقَب ؛ قال متم بن نويرة التميمي :

وَكُنَّا كَنَدَمَانِي جَدِيمَةَ حَقْبَةٍ * مِنَ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَن يَتَصَدَّعَا
فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَأَنِّي وَمَالِكَا * لَطُولِ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا

والْحُقْبُ بِالضَّمِّ وَالسُّكُونِ ثَمَانُونَ سَنَةً . وَقِيلَ : أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ وَأَقَلُّ عَلَى مَا يَأْتِي وَالْجَمْعُ أَحْقَابُ .
وَالْمَعْنَى فِي الْآيَةِ ، لَا يَثْنِي فِيهَا أَحْقَابُ الْآخِرَةِ الَّتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا ، فَحُذِفَ الْآخِرَةُ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ
عَلَيْهِ ، إِذْ فِي الْكَلَامِ ذِكْرُ الْآخِرَةِ وَهُوَ كَمَا يُقَالُ أَيَّامُ الْآخِرَةِ ، أَيَّ أَيَّامٍ بَعْدَ أَيَّامٍ إِلَى غَيْرِ نِهَايَةٍ ،
وَإِنَّمَا كَانَ يَدُلُّ عَلَى التَّوْقِيتِ لَوْ قَالَ خَمْسَةُ أَحْقَابٍ أَوْ عَشْرَةُ أَحْقَابٍ وَنَحْوِهِ . وَذِكْرُ الْأَحْقَابِ لِأَنَّ
الْحُقْبُ كَانَ أْبَعْدَ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ ، فَتَكَلَّمَ بِمَا تَذْهَبُ إِلَيْهِ أَوْهَا مَهْمٌ وَيَعْرِفُونَهَا ، وَهِيَ كَلَايَةُ عَنْ
التَّابِيدِ أَيْ يُمْكِنُ فِيهَا أَبَدًا . وَقِيلَ : ذِكْرُ الْأَحْقَابِ دُونَ الْأَيَّامِ ، لِأَنَّ الْأَحْقَابَ أَهْوَلُ
فِي الْقُلُوبِ وَأَدْلَى عَلَى الْخُلُودِ . وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ ، وَهَذَا الْخُلُودُ فِي حَقِّ الْمُشْرِكِينَ . وَيُمْكِنُ حَمْلُ
الْآيَةِ عَلَى الْعَصَاةِ الَّذِينَ يُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ أَحْقَابٍ . وَقِيلَ : الْأَحْقَابُ وَقْتُ لَشَرِّهِمْ الْحَجِيمِ
وَالْغَسَاقِ ، فَإِذَا انْقَضَتْ فَيَكُونُ لَهُمْ نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الْعِقَابِ ، وَلِهَذَا قَالَ : « لَا يَثْنِي فِيهَا أَحْقَابًا » .
لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا . إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَاقًا » وَ« لَا يَثْنِي » أَسْمُ فَاعِلٍ مِنْ لَيْثٍ وَيَقْوِيهِ
أَنَّ الْمَصْدَرَ مِنْهُ اللَّبَثُ بِالِاسْكَانِ كَالشَّرْبِ . وَقَرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَاءُ « لَيْثِينَ » بِغَيْرِ أَلْفٍ وَهُوَ
أَخْتِيَارُ أَبِي حَاتِمٍ وَأَبِي عُبَيْدٍ وَهُمَا لَغَتَانِ ، يُقَالُ : رَجُلٌ لَيْثٌ وَلَيْثٌ مِثْلُ طَمَعٍ وَطَامِعٌ وَفَرٍهِ
وَفَارِهِ . وَيُقَالُ : هُوَ لَيْثٌ بِمَكَانٍ كَذَا أَيْ قَدْ صَارَ اللَّبَثُ شَأْنَهُ ، فَشُبِّهَ بِمَا هُوَ خَلْقَةٌ فِي الْإِنْسَانِ
نَحْوُ حَذَرٍ وَفَرَقٍ ، لِأَنَّ بَابَ فَعِلٍ إِنَّمَا هُوَ لَمَّا يَكُونُ خَلْقَةٌ فِي الشَّيْءِ فِي الْأَغْلَبِ وَإِسْ كَذَلِكَ
أَسْمُ الْفَاعِلِ مِنْ لَابَثَ . وَالْحُقْبُ ثَمَانُونَ سَنَةً فِي قَوْلِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ مَيْمُونٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ ،
وَالسَّنَةُ ثَلَاثُونَ يَوْمًا وَسِتُونَ يَوْمًا وَالْيَوْمُ أَلْفُ سَنَةٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَرَوَى
ابْنُ عُمَرَ هَذَا مَرْفُوعًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : وَالسَّنَةُ ثَلَاثُونَ يَوْمًا
وَسِتُونَ يَوْمًا كُلُّ يَوْمٍ مِثْلُ أَيَّامِ الدُّنْيَا . وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَيْضًا : الْحُقْبُ أَرْبَعُونَ سَنَةً .
السَّدَى : سَبْعُونَ سَنَةً . وَقِيلَ : إِنَّهُ أَلْفُ شَهْرٍ . رَوَاهُ أَبُو أُمَامَةَ مَرْفُوعًا . بِشِيرِ بْنِ كَعْبٍ :
ثَلَاثُونَ سَنَةً . الْحَسَنُ : الْأَحْقَابُ لَا يَدْرِي أَحَدٌ كَمْ هِيَ وَلَكِنْ ذَكَرُوا أَنَّهَا مِائَةُ حُقْبٍ ، وَالْحُقْبُ
الْوَاحِدُ مِنْهَا سَبْعُونَ أَلْفَ سَنَةٍ ، الْيَوْمُ مِنْهَا كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعْدُونَ . وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَيْضًا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الْحُقْبَ الْوَاحِدَ ثَلَاثُونَ أَلْفَ سَنَةٍ » ذَكَرَهُ الْمُهَدَوِيُّ .
وَالْأَوَّلُ الْمَأْوَرَدِيُّ . وَقَالَ قُطْرُبٌ : هُوَ الدَّهْرُ الطَّوِيلُ غَيْرُ الْمَحْدُودِ . وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

رضى الله عنه ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” والله لا يخرج من النار من دخلها حتى يكون فيها أحقابا الحُقب بضع وثمانون سنة والسنة ثمانمائة وستون يوما كل يوم ألف سنة مما تعدون فلا يتكلن أحدكم على أنه يخرج من النار “ . ذكره الثعلبي . القرطبي : الأحقاب ثلاثة وأربعون حُقبا كل حُقب سبعون خريفا كل خريف سبعمائة سنة كل سنة ثمانمائة وستون يوما كل يوم ألف سنة .

قلت : هذه أقوال متعارضة والتحديد في الآية للخلود يحتاج إلى توقيف يقطع العذر ، وإيس ذلك بثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وإنما المعنى والله أعلم ما ذكرناه أولا ؛ أى لا بشئ فيها أزمانا ودهورا كلما مضى زمن يعقبه زمن ، ودهر يعقبه دهر ، هكذا أبد الآبدين من غير انقطاع . وقال ابن كيسان : معنى « لا يَبْشِينَ فِيهَا أَحْقَابًا » لا غاية لها ولا انتهاء فكانه قال أبدا . وقال ابن زيد ومقاتل : إنها منسوخة بقوله تعالى : « فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا » يعنى إن العدد قد انقطع والخلود قد حصل .

قلت : وهذا بعيد ؛ لأنه خبر وقد قال تعالى : « وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » على ما تقدم . هذا في حق الكفار فأما العصاة الموحدون فصحيح ويكون النسخ بمعنى التخصيص . والله أعلم . وقيل : المعنى « لا يَبْشِينَ فِيهَا أَحْقَابًا » أى في الأرض ؛ إذ قد تقدم ذكرها ويكون الضمير في « لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا » لجهنم . وقيل : واحد الأحقاب حُقبٌ وحِقْبَةٌ ؛ قال :

فإن تَنَا عنها حِقْبَةً لا تُلَاقِيهَا * فأنْتَ بِمَا أَحْدَثْتَهُ بِالْمُجَرَّبِ

وقال الكُمَيْتُ :^(٢)

* مَرَّ لَهَا بَعْدَ حِقْبَةٍ حِقْبٌ *

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠٦

(٢) صدر البيت : * ولا حول غدت ولا دمن *

قوله تعالى : ﴿ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا ﴾ أى فى الأحقاب ﴿ بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ﴾ البرد النوم فى قول أبى عبيدة وغيره ؛ قال الشاعر ^(١) :

وَلَوْ شِئْتُ حَرَّمْتُ النَّسَاءَ سِوَاكُمْ * وَإِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ نَقَاحًا وَلَا بَرْدًا

وقاله مجاهد والسدى والكسائى والفضل بن خالد وأبو معاذ النحوى ؛ وأنشدوا قول الكندى :

بَرَدْتُ مَرَّاشْفُهَا عَلَى فَصْدِي * عَنْهَا وَعَنْ تَقِيلِهَا الْبَرْدُ

يعنى النوم . والعرب تقول : منع البرد البرد يعنى أذهب البرد النوم .

قلت : وقد جاء الحديث أنه عليه الصلاة والسلام سئل هل فى الجنة نوم . فقال : « لا ؛ النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها » فكذلك النار ؛ وقد قال تعالى : « لَا يَقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا » وقال ابن عباس : البرد برد الشراب . وعنه أيضا : البرد النوم والشراب الماء . وقال الزجاج : أى لا يذوقون فيها برد ريح ولا ظل ولا نوم فجعل البرد برد كل شيء له راحة ، وهذا برد ينفعهم فأما الزمهرير فهو برد يتأذون به فلا ينفعهم فلهم منه من العذاب ما الله أعلم به . وقال الحسن وعطاء وآبن زيد : بردا أى رَوْحًا وراحة ؛ قال الشاعر ^(٢) :

فَلَا الظِّلُّ مِنْ بَرْدِ الضُّحَى تَسْتَطِيعُهُ * وَلَا النَّيُّ أَوْقَاتِ الْعَشِيِّ تَذُوقُ

« لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا » جملة فى موضع الحال من الطاغين ، أو نعت للأحقاب ؛ فالأحقاب ظرف زمان والعامل فيه « لَا يَشِين » أو « لَيْشِين » على تعدية فعل . ﴿ إِلَّا حِمِيًّا وَغَسَّاقًا ﴾ استثناء منقطع فى قول من جعل البرد النوم ، ومن جعله من البرودة كان بدلا منه . والحميم الماء الحار ؛ قاله أبو عبيدة . وقال ابن زيد : الحميم دموع أعينهم تجمع فى حياض ثم يسقونه . قال النحاس : أصل الحميم الماء الحار ومنه أشتق الحمام ومنه الحمى ومنه « وَظِلٌّ مِنْ »

(١) هو العرجى عبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان . ونسب إلى العرج وهو موضع قبل الطائف كان ينزل به . والنفاخ كغراب : الماء الطيب .

(٢) قائله حميد بن ثور بصف سرحة وكى بها عن امرأة .

(٣) كذا فى الأصل وفى كتب اللغة مادة « فَيَا » ولا النىء من برد العشى ... الخ .

يَحْمَرُ» إنما يراد به النهاية في الحر . وَالْغَسَاقُ صديد أهل النار وقيحهم . وقيل : الزمهرير .
 وقرأ حمزة والكسائي بتشديد السين وقد مضى في « ص » القول فيه . ﴿ جَزَاءً وَفَاءً ﴾ أى
 موافقا لأعمالهم . عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ؛ فالوفاق بمعنى الموافقة كالقتال بمعنى
 المقاتلة . و « جزاء » نصب على المصدر أى جازيناهم جزاء وافق أعمالهم ؛ قاله الفراء
 والأخفش . وقال الفراء أيضا : هو جمع الوَفَقُ والوَفُقُ واللَّفَقُ واحدٌ . وقال مقاتل : وافق
 العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ، ولا عذاب أعظم من النار . وقال الحسن وعكرمة :
 كانت أعمالهم سيئة فأتاهم الله بما يسوءهم . ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ ﴾ أى لا يخافون ﴿ حِسَابًا ﴾
 أى محاسبة على أعمالهم . وقيل : معناه لا يرجون ثواب حساب . الزجاج : أى لأنهم كانوا
 لا يؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم . ﴿ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴾ أى بما جاءت به الأنبياء .
 وقيل : بما أنزلنا من الكتب . وقراءة العامة « كَذَابًا » بتشديد الذال وكسر الكاف على كذب
 أى كذبوا تكذيبا كبيرا . قال الفراء : هى لغة يمانية فصيحة ؛ يقولون : كَذَبْتُ [به] كَذَابًا وَخَرَقْتُ
 الْقَمِيصَ خِرَاقًا ؛ وكل فِعْلٌ فى وزن فَعَّلْ فمصدره فِعْعَالٌ مشدد فى لغتهم ؛ وأنشد بعض
 الكلابيين :

لَقَدْ طَالَ مَا ثَبَّطْتَنِي عَنْ صَحَابِي * وَعَنْ حَوَاجِ قِضَائِهَا مِنْ شِفَائِي

وقرأ على رضى الله عنه « كَذَابًا » بالتخفيف وهو مصدر أيضا . وقال أبو على : التخفيف
 والتشديد جميعا مصدر المكاذبة ، كقول الأعشى :

فَصَدَّقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا * وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كَذَابُهُ ^(١)

أبو الفتح : جاء جميعا مصدر كَذَبَ وَكَذَّبَ جميعا . الزمخشري : « كَذَابًا » بالتخفيف
 مصدر كَذَبَ ؛ بدليل قوله :

فَصَدَّقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا * وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كَذَابُهُ

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٢١ فابمدها .

(٢) الزيادة من الفراء . (٣) قال الشهاب : وضير صدقتها وكذبها للنفس والمراد أنه يصدق نفسه

تارة بأن يقول إن أمانها محققة وتكذيبها بخلافه أو على العكس .

وهو مثل قوله : « أَنتُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا » يعنى وكذبوا بآياتنا فكذبوا كذابا . أو تنصبه
 بـ « كَذَّبُوا » ، لأنه يتضمن معنى كذبوا ، لأن كل مكذب بالحق كاذب ، لأنهم إذا
 كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون عندهم كاذبين فينبهم مكاذبة . وقرأ ابن عمر
 « كَذَّبَا » بضم الكاف والتشديد جمع كاذب ، قاله أبو حاتم . ونصبه على الحال الزمخشري .
 وقد يكون الكذاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب ، يقال : رجل كذاب كقولك حُسان
 وبُخَال فيجعله صفة لمصدر « كَذَّبُوا » أى تكذبا كذابا مفرطا كذبه . وفى الصحاح :
 وقوله تعالى : « وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَّابًا » وهو أحد مصادر المُشَدَّد ، لأن مصدره قديحى على تفعيل
 مثل التكليم وعلى فِعال مثل كَذَابٍ وعلى تفعيلة مثل توصية وعلى مُفَعِّلٍ ؛ مثل « وَمَرْقَنَاهُمْ كُلَّ
 مُمَزَّقٍ » . (وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا) « كُلُّ » نصب بإضمار فعل يدل عليه « أَحْصَيْنَاهُ »
 أى وأحصينا كل شيء أحصيناه . وقرأ أبو السَّمَال « وَكُلُّ شَيْءٍ » بالرفع على الابتداء « كِتَابًا »
 نصب على المصدر ، لأن معنى أحصينا كتبنا أى كتبناه كتابا . ثم قيل : أراد به العلم فإن
 ما كتب كان أبعد من الذسيان . وقيل : أى كتبناه فى اللوح المحفوظ لتعرفه الملائكة . وقيل :
 أراد ما كتب على العباد من أعمالهم . فهذه كتابة صدرت عن الملائكة الموكلين بالعباد بأمر
 الله تعالى إياهم بالكتابة ؛ دليله قوله تعالى : « وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ . كَرَامًا كَاتِبِينَ » .
 (فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا) قال أبو برزة : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أشد
 آية فى القرآن فقال " قوله تعالى : « فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا » " أى « كُلَّمَا نَضِجَتْ
 جُلُودُهُمْ بِدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا » و « كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا » .

قوله تعالى : إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾ وَكَوَاعِبَ
 أَتْرَابًا ﴿٣٣﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴿٣٥﴾
 جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءٌ حَسَابًا ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ ذكر جزء من آتق مخالفة أمر الله « مَفَازًا » موضع فوز ونجاة وخلاص مما فيه أهل النار . ولذلك قيل للفلاة إذا قل مأوها مفازة تفاؤلا بالخلاص منها . ﴿حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا﴾ هذا تفسير الفوز . وقيل : «إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا » إن للمتقين حدائق ؛ جمع حديقة وهي البستان المحوط عليه ؛ يقال أحديق به أى أحاط . والأعنان جمع عنب أى كروم أعنان خذف . ﴿وَكَوَاعِبَ أُنْرَابًا﴾ كواعب جمع كاعب وهي الناهد ؛ يقال : كَعَبَتِ الجارية تَكْعُبُ كَعُوبًا وَكَعَبَتْ تُكْعِبُ تكعيبا ونَهَدَتْ تَهْدُهُودًا . وقال الضحاك : الكواعب العذارى ؛ ومنه قوله فيس بن عاصم :

وَكَمْ مِنْ حَصَانٍ قَدْ حَوَيْنَا كَرِيمَةً * وَمِنْ كَاعِبٍ لَمْ تَذْرِ مَا الْبُؤْسُ مُعْصِرٌ
والأتراب الأقران فى السن . وقد مضى فى سورة «الواقعة» الواحد ترب . ﴿وَكَأْسًا دِهَاقًا﴾ قال الحسن وقتادة وآبن زبد وآبن عباس : مترعة مملوءة ؛ يقال : أدهقت الكأس أى ملأتها وكأس دهاق أى ممتلئة ؛ قال :

أَلَا أَسْقِنِي صَرْفًا سَقَانِي السَّاقِي * مِنْ مَائِهَا يَكْأِسُهُ الدَّهَاقِ
وقال خدّاش بن زهير :

أَنَا نَا عَامِرٌ يَبْنِي قِرَانًا * فَاتْرَعْنَا لَهُ كَأْسًا دِهَاقًا

وقال سعيد بن جبیر وعكرمة ومجاهد وآبن عباس أيضا : متتابعة يتبع بعضها بعضا ؛ ومنه أَدَهَقَتِ الحِجَارَةُ أَدَهَاقًا وهو شدة تلازبها ودخول بعضها فى بعض ؛ فالمتتابع كالمتمداخل . وعن عكرمة أيضا وزيد بن أسلم : صافية ؛ قال الشاعر :

لَأَنْتَ إِلَى الْفُؤَادِ أَحَبُّ قُرْبًا * مِنْ الصَّادِي إِلَى كَأْسِ دِهَاقِ

وهو جمع دَهَقٍ وهو خشبتان [يُغْمَز] بهما [الساق] . والمراد بالكأس الخمر فالتقدير ونحمرنا ذات دهاق أى عصرت وصفيت ؛ قاله القشيري . وفى الصحاح : وَأَدَهَقْتُ الْمَاءَ أى أفرغته

(٣) التصحيح من كتب اللغة

(٢) كذا فى الأصل .

(١) راجع ج ١٧ ص ٢١١

وفى الأصول : خشبتان يعصر بهما .

إفراغا شديدا . قال أبو عمرو والدَّهَقُ : بالتحريك ضرب من العذاب . وهو بالفارسية أشكنجه . المبرد : والمدهوق المَعْدَب بجميع العذاب الذى لا فرجة فيه . ابن الأعرابي : دَهَقَتِ الشَّيْءَ كَسَرْتَهُ وَقَطَعْتَهُ ؛ وكذلك دَهَقْتُهُ ؛ وأنشد لُحْجَرُ بْنُ خَالِدٍ :

نُدْهَقُ بَضْعَ اللَّحْمِ لِلْبَاغِ وَالنَّدَى * وَبَعْضُهُمْ تَغْلِي بِدَمٍّ مَنَاقِعُهُ^(١)

وَدَهَقْتُهُ بزيادة الميم مثله . وقال الأصمعي : الدَّهْمَقَةُ لَيْنُ الطَّعَامِ وَطِيبُهُ وَرِقَّتُهُ وكذلك كل شيء أين ؛ ومنه حديث عمر : لو شئت أن يُدْهَمَقَ لى لفعلت ولكن الله عاب قوما فقال : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » .

قوله تعالى : (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا) أى فى الجنة (لَعْنُوا وَلَا كَذَبًا) اللغو الباطل وهو ما يلغى من الكلام ويطرح ؛ ومنه الحديث : « إِذَا قَاتَ لِسَابِحُكَ أَنْصَبْتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَعْنَتْ » وذلك أن أهل الجنة إذا شربوا لم تتغير عقولهم ولم يتكلموا بلغو ؛ بخلاف أهل الدنيا . « وَلَا كَذَبًا » تقدم ، أى لا يكذب بعضهم بعضا ولا يسمعون كذبا . وقرأ الكسائي « كَذَابًا » بالتخفيف من كَذَبَتْ كَذَابًا أى لا يتكاذبون فى الجنة . وقيل : هما مصدران للتكذيب وإنما خففها هنا لأنها ليست بمقيد بفعل بصير مصدرا له ، وشدد قوله : « وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَابًا » لأن كَذَّبُوا يقيد المصدر بالكذاب . (جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ) نصب على المصدر . لأن المعنى جزاهم بما تقدم ذكره جزاء وكذلك (عَطَاءٌ) لأن معنى أعطاهم وجزاهم واحد . أى أعطاهم عطاء . (حَسَابًا) أى كثيرا ؛ قاله قتادة ؛ يقال : أَحَسَبْتُ فلانا أى كثرت له العطاء حتى قال حَسْبِي . قال :

وَنُقْفِي وَلَيْدَ الْحَيِّ إِنْ كَانَ جَائِعًا * وَنُحْسِبُهُ إِنْ كَانَ لَيْسَ بِجَائِعٍ

(١) يروى هكذا فى اللسان مادة « دَهَقَ » . وفى الأصول « مراجله » . والمنافع : القدور الصفار

واحدنا منقعه ومنقعة . (٢) قاله امرأة من بنى قشير . ونقفيه أى نؤثره بالقفيه وهى ما يؤثر به

الضيف والصبي .

وقال القتبي : ونرى أصل هذا أن يعطيه حتى يقول حسبي . وقال الزجاج : « حساباً » .
 أى ما يكفيهم . وقاله الأخفش . يقال : أحسبني كذا أى كفاني . وقال الكلبي : حاسبهم
 فأعطاهم بالحسنة عشرة . مجاهد : حساباً لما عملوا فالحساب بمعنى العد . أى بقدر ماوجب
 له فى وعد الرب فإنه وعد للحسنة عشرة ، ووعد لقوم بسبعائة ضعف ، وقد وعد لقوم جزاء
 لا نهاية له ولا مقدار ، كما قال تعالى : « إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » .
 وقرأ أبو هاشم « عطاءً حساباً » بفتح الحاء وتشديد السين على وزن فَعَالٍ أى كَفَّافاً ، قال
 الأصمعي : تقول العرب حسبت الرجل بالتشديد إذا أكرمته ، وأنشد قول الشاعر :

* إِذَا أَنَا ضَيْفُهُ يُحَسِّبُهُ *

وقرأ ابن عباس « حسناً » بالنون .

قوله تعالى : رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ
 لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَاباً ﴿٢٧﴾ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ
 إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَاباً ﴿٢٨﴾ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ
 اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَعَاباً ﴿٢٩﴾ إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَاباً قَرِيباً يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ
 مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ ﴾ فقرأ ابن مسعود ونافع
 وأبو عمرو وابن كثير وزيد عن يعقوب والمفضل عن عاصم « رَبُّ » بالرفع على الاستئناف
 « الرَّحْمَنُ » خبره . أو بمعنى هو رب السموات ويكون « الرَّحْمَنُ » مبتدأ ثانياً . وقرأ ابن
 عامر ويعقوب وابن محيصن كلاهما بالخفض نعتاً لقوله : « جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ » أى جزاء من
 ربك رب السموات الرحمن . وقرأ ابن عباس وعاصم وحمة والكسائي « رَبِّ السَّمَوَاتِ »

خفضا على النعت « الرَّحْمَنُ »^(١) رفعا على الابتداء أى هو الرحمن . وأختره أبو عبيد وقال : هذا أعدلها ؛ خفض « رب » لقربه من قوله « مِنْ رَبِّكَ » فيكون نعتا له ورفع « الرحمن » لبعده منه على الاستئناف وخبره ﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴾ أى لا يملكون أن يسألوا إلا فيما أذن لهم فيه . وقال الكسائي : « لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا » بالشفاعة إلا بإذنه . وقيل : الخطاب الكلام ؛ أى لا يملكون أن يخاطبوا الرب سبحانه إلا بإذنه ؛ دليله : « لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ » . وقيل : أراد الكفار « لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا » فأما المؤمنون فيشفعون .

قلت : بعد أن يؤذن لهم ؛ لقوله تعالى : « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » وقوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا » .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا ﴾ « يَوْمَ » نصب على الظرف ؛ أى يوم لا يملكون منه خطابا يوم يقوم الروح . واختلف في الروح على أقوال ثمانية : الأول — أنه ملك من الملائكة . قال ابن عباس : ما خلق الله مخلوقا بعد العرش أعظم منه ، فإذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفًا وقامت الملائكة كلهم صفًا فيكون عظم خلقه مثل صفوفهم . ونحو منه عن ابن مسعود ؛ قال : الروح ملك أعظم من السموات السبع ، ومن الأرضين السبع ، ومن الجبال . وهو حيال السماء الرابعة يسبح الله كل يوم اثنتى عشرة ألف تسبيحة ؛ يخلق الله من كل تسبيحة ملكا ، فيجىء يوم القيامة وحده صفًا وسائر الملائكة صفًا . الثانى — أنه جبريل عليه السلام . قاله الشعبي والضحاك وسعيد بن جبير . وعن ابن عباس : إن عن يمين العرش نهرا من نور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبع ، يدخل جبريل كل يوم فيه سحرا فيغتسل فيزداد نورا على نوره وجمالا على جماله وعظما على عظمه ، ثم ينتفض فيخلق الله من كل قطرة

(١) هذه القراءة ذكرها القرطبي وابن عطية ولم يذكرها قراءة عاصم بالجرفيهما وهى رواية حفص ، وقد ذكرها أبو حيان والأوسى ، فتكون القراءات عن عاصم على هذا ثلاثا ؛ رفع فيها وجرف فيها وجر « رب » ورفع « الرحمن » .

(٢) فى نسخة : السماء السابعة .

تقع من ريشه سبعين ألف ملك ، يدخل منهم كل يوم سبعون ألفا البيت المعمور والكعبة سبعون ألفا لا يعودون إليهما إلى يوم القيامة . وقال وهب : إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تعالى تُرْعِدُ فَرَائِصُهُ ؛ يَخْلُقُ اللهُ تَعَالَى مِنْ كُلِّ رِعْدَةٍ مِائَةَ أَلْفِ مَلَكٍ ، فَاَلْمَلَائِكَةُ صُفُوفٌ بَيْنَ يَدَيِ اللهِ تَعَالَى مِنْكَسَّةٌ رُءُوسُهُمْ فَإِذَا أَمَرَ اللهُ لَهْمَ فِي الْكَلَامِ قَالُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ؛ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ » فِي الْكَلَامِ « وَقَالَ صَوَابًا » يَعْنِي قَوْلُ : « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ » . وَالثَّالِثُ — رَوَى أَبُو عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « الرُّوحُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ جَنْدٌ مِنْ جُنُودِ اللهِ تَعَالَى لَيْسُوا مَلَائِكَةً لَهْمَ رُءُوسٌ وَأَيْدٍ وَأَرْجُلٌ يَا كُلُّونَ الطَّعَامِ » ثُمَّ قَرَأَ « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا » فَإِنْ هَؤُلَاءِ جَنْدٌ وَهَؤُلَاءِ جَنْدٌ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ وَمُجَاهِدٍ . وَعَلَى هَذَا هُمْ خَلْقٌ عَلَى صُورَةِ بَنِي آدَمَ كَالنَّاسِ وَلَيْسُوا بِنَاسٍ . الرَّابِعُ — أَنَّهُمْ أَشْرَافُ الْمَلَائِكَةِ ؛ قَالَهُ مُقَاتِلُ بْنُ حَيَّانٍ . الْخَامِسُ — أَنَّهُمْ حَفِظَةُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ؛ قَالَهُ أَبُو نُجَيْجٍ . السَّادِسُ — أَنَّهُمْ بَنُو آدَمَ ؛ قَالَهُ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ . فَالْمَعْنَى ذَوُو الرُّوحِ . وَقَالَ الْعَوْفِيُّ وَالْقُرْطُبِيُّ : هَذَا مِمَّا كَانَ يَكْتُمُهُ أَبُو عَبَّاسٍ ؛ قَالَ : الرُّوحُ خَلْقٌ مِنْ خَلْقِ اللهِ عَلَى صُورَةِ بَنِي آدَمَ وَمَا نَزَلَ مِنْ مَلَكٍ مِنَ السَّمَاءِ إِلَّا وَمَعَهُ وَاحِدٌ مِنَ الرُّوحِ . السَّابِعُ — أَرْوَاحُ بَنِي آدَمَ تَقُومُ صَفًّا فَتَقُومُ الْمَلَائِكَةُ صَفًّا وَذَلِكَ بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَرْتَدَّ إِلَى الْأَجْسَادِ ؛ قَالَهُ عَطِيَّةٌ . الثَّامِنُ — أَنَّهُ الْقُرْآنُ ؛ قَالَهُ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ وَقَرَأَ « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا » . وَ« صَفًّا » مُصْدَرُ أَيْ يَقُومُونَ صُفُوفًا . وَالْمُصْدَرُ يُفْنَى عَنِ الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ كَالْعَدْلِ وَالصَّوْمِ . وَيُقَالُ لِيَوْمِ الْعِيدِ : يَوْمُ الصَّفِّ . وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا » هَذَا يُدَلُّ عَلَى الصَّفُوفِ وَهَذَا حِينَ الْعَرْضِ وَالْحِسَابِ . قَالَ مُعْنَاهُ الْقَتَبِيُّ وَغَيْرُهُ . وَقِيلَ : يَقُومُ الرُّوحُ صَفًّا وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا فَهُمْ صَفَّانَ . وَقِيلَ : يَقُومُ الْكُلُّ صَفًّا وَاحِدًا . (لَا يَتَكَلَّمُونَ) أَيْ لَا يَشْفَعُونَ (إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ) فِي الشَّفَاعَةِ (وَقَالَ صَوَابًا) يَعْنِي حَقًّا ؛ قَالَهُ الضَّحَّاكُ وَمُجَاهِدٌ . وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ . وَرَوَى الضَّحَّاكُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ : يَشْفَعُونَ لِمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ .

وأصل الصواب السداد من القول والفعل وهو من أصاب يصيب إصابة ؛ كالجواب من أجاب يجيب إجابة . وقيل : « لَا يَتَكَلَّمُونَ » يعنى الملائكة والروح الذين قاموا صفًا لا يتكلمون هية وإجلالا « إِلَّا مَنْ أذنَ لَهُ الرَّحْمَنُ » فى الشفاعة وهم قد قالوا صوابا ، وأنهم يوحّدون الله تعالى ويسبحونه . وقال الحسن : إن الروح تقول يوم القيامة لا يدخل أحد الجنة إلا بالرحمة ولا النار إلا بالعمل . وهو معنى قوله : « وَقَالَ صَوَابًا » .

قوله تعالى : « ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ » أى الكائن الواقع « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا » أى مرجعا بالعمل الصالح ؛ كأنه إذا عمل خيرا رده إلى الله عز وجل ، وإذا عمل شرا عده منه . وينظر إلى هذا المعنى قوله عليه السلام : « والخير كله بيدك والشر ليس إليك » . وقال قتادة : « مآبا » سبيلا .

قوله تعالى : « إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا » يخاطب كفار قريش ومشركى العرب ؛ لأنهم قالوا : لا نبعث . والعذاب عذاب الآخرة وكل ما هو آتٍ فهو قريب ، وقد قال تعالى : « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » قال معناه الكلبي وغيره . وقال قتادة : عقوبة الدنيا ؛ لأنها أقرب العذابين . قل مقاتل : هى قتل قريش ببدر . والأظهر أنه عذاب الآخرة وهو الموت والقيامة ؛ لأن من مات فقد قامت قيامته فإن كان من أهل الجنة رأى مقعده من الجنة ، وإن كان من أهل النار رأى الخزى والهوان ؛ ولهذا قال تعالى : « يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ » بين وقت ذلك العذاب ؛ أى أنذرناكم عذابا قريبا فى ذلك اليوم وهو يوم ينظر المرء ما قدمت يداه أى يراه . وقيل : ينظر إلى ما قدمت لحذف إلى . والمرء ها هنا المؤمن فى قول الحسن ؛ أى يجد لنفسه عملا فأما الكافر فلا يجد لنفسه عملا فيتمنى أن يكون ترابا . ولما قال : « وَيَقُولُ الْكَافِرُ » علم أنه أراد بالمرء المؤمن . وقيل : المرء ها هنا أبى بن خلف وعقبة بن أبى معيط « وَيَقُولُ الْكَافِرُ » أبو جهل . وقيل : هو عام فى كل أحد وإنسان يرى فى ذلك اليوم جزاء ما كسب . وقال مقاتل : نزلت قوله « يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ » فى أبى سلمة بن عبد الأسد المخزومى « وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَالَيْتَنِي كُنْتُ

تُرَابًا ﴿ في أخيه الأسود بن عبد الأسد . وقال الثعلبي : سمعت أبا القاسم بن حبيب يقول : الكافرها هنا إبليس وذلك أنه عاب آدم بأنه خلق من تراب وأفتخر بأنه خلق من نار ، فإذا عاين يوم القيامة ما فيه آدم وبنوه من الثواب والراحة والرحمة ، ورأى ما هو فيه من الشدة والعذاب تمنى أنه يكون بمكان آدم ف « يَقُولُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا » قال : ورأيت في بعض التفاسير للقرطبي أبي نصر . وقيل : أي يقول إبليس يا ليتني خلقت من التراب ولم أقل أنا خير من آدم . وعن ابن عمر : إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم ، وحشر الدواب والبهائم والوحوش ، ثم يوضع القصاص بين البهائم حتى يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء بنطحتها ، فإذا فرغ من القصاص بينها قيل لها : كوني ترابا ، فعند ذلك يقول الكافر : « يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا » . ونحوه عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم . وقد ذكرناه في كتاب التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة مجودا والحمد لله . ذكر أبو جعفر النحاس : حدثنا أحمد بن محمد بن نافع ، قال حدثنا سلمة بن شبيب قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر ، قال أخبرني جعفر بن برقان الجعزي عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة قال : إن الله تعالى يحشر الخلق كلهم من دابة وطائر وإنسان ثم يقال للبهائم والطيور كوني ترابا فعند ذلك « يَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا » . وقال قوم : « يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا » أي لم أبعث كما قال : « يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَّةً » . وقال أبو الزناد : إذا قُضِيَ بين الناس ، وأمر بأهل الجنة إلى الجنة ، وأهل النار إلى النار ، قيل لسائر الأمم ولمؤمني الجنة عودوا ترابا فيعودون ترابا ، فعند ذلك يقول الكافر حين يراهم « يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا » . وقال ايث بن أبي سليم : مؤمنو الجنة يعودون ترابا . وقال عمر بن عبد العزيز والزهرى والكلبي ومجاهد : مؤمنو الجنة^(١) حول الجنة في رِبَاضٍ ورحاب وليسوا فيها . وهذا أصح وقد مضى في سورة « الرحمن » بيان هذا وأنهم مكلفون يشابون ويعاقبون فهم كبنى آدم ، والله أعلم بالصواب .

سورة النازعات

مكية بإجماع . وهى خمس أوست وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ① وَالنَّشِطَاتِ نَشْطًا ②
وَالسَّيْحَاتِ سَبْحًا ③ فَالسَّبِقَاتِ سَبْقًا ④ فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ⑤
يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ⑥ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ ⑦ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ⑧
أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ⑨ يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ⑩ أَيْذَا
كُنَّا عِظْمًا تَخِرَّةً ⑪ قَالُوا تِلْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ⑫ فَإِنَّمَا هِيَ
زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ⑬ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ⑭

قوله تعالى : ((وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا)) أقسم سبحانه بهذه الأشياء التى ذكرها على أن القيامة حق . و «النَّازِعَاتِ» الملائكة التى تنزع أرواح الكفار ؛ قاله على رضى الله عنه ، وكذا قال ابن مسعود وابن عباس ومسروق ومجاهد : هى الملائكة تنزع نفوس بنى آدم . قال ابن مسعود : يريد أنفس الكفار ينزعها ملك الموت من أجسادهم ، من تحت كل شعرة ، ومن تحت الأظافر وأصول القدمين نزعا كالسُّفود ينزع من الصوف الرطب ، ثم يُغْرِقُهَا أى يرجعها فى أجسادهم ، ثم ينزعها ؛ فهذا عمله بالكفار . وقاله ابن عباس . وقال سعيد بن جبير : نَزَعَتْ أرواحهم ثم غُرِّقَتْ ثم حُرِّقَتْ ثم قُذِفَتْ بها فى النار . وقيل : يرى الكافر نفسه فى وقت النزاع كأنها تغرق . وقال السدى : و «النَّازِعَاتِ» هى النفوس حين تغرق فى الصدور . مجاهد : هى الموت ينزع النفوس . الحسن وقتادة : هى النجوم تنزع من أفق إلى أفق ؛ أى تذهب من قولهم : نزع إليه أى ذهب ، أو من قولهم : نزع الخليل أى جرت . «غَرْقًا»

أى إنها تفرق وتغيب وتطلع من أفق إلى أفق آخر . وقاله أبو عبيدة وابن كيسان والأخفش .
وقيل : النازعات القسيّ تنزع بالسهم ؛ قاله عطاء وعكرمة . و « غَرْقًا » بمعنى إغراقا ؛ وإغراق
النازع في القوس أن يبلغ غاية المدّ حتى ينتهي إلى النّصل . يقال : أغرق في القوس أى
أستوفى مدّها ، وذلك بأن تنتهي إلى العقب الذى عند النّصل الملقوف عليه . والاستغراق
الاستيعاب . ويقال لقشرة البيضة الداخلة : « غَرْقِيء » . وقيل : هم الغزاة الرماة .

قلت : هو الذى قبله سواء ؛ لأنه إذا أقسم بالقسيّ فالمراد النازعون بها أعظيما لها ؛ وهو
مثل قوله تعالى : « وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا » والله أعلم . وأراد بالإغراق المبالغة في النزاع وهو
سائع في جميع وجوه تأويلها . وقيل : هى الوحش تنزع من الكلا^(١) وتنفر . حكاه يحيى بن
سلام . ومعنى « غَرْقًا » أى إبعادا في النزاع .

قوله تعالى : ﴿ وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا ﴾ قال ابن عباس : يعنى الملائكة تَنَشِّطُ نَفْسَ
المؤمن فتقبضها كما يَنَشِّطُ الْعِقَالُ من يد البعير إذا حُلَّ عنه . وحكى هذا القول الفراء ثم قال :
والذى سمعت من العرب أن يقولوا أَنَشِطَتْ وكَأَنَّمَا أَنَشِطَ من عِقَال . وربطها نَشْطَهَا
والرابط الناشط ، وإذا ربطت الحبل في يد البعير فقد نَشِطَتْ فَأَنْتَ ناشط ، وإذا حللته فقد
أَنَشِطَتْ وَأَنْتَ مُنَشِط . وعن ابن عباس أيضا : هى أنفس المؤمنين عند الموت تَنَشِّطُ
للخروج ؛ وذلك أنه مامن مؤمن [يَحْضُرُهُ الموت]^(٢) إلا وتُعَرِّضُ عليه الجنة قبل أن يموت
فيرى فيها ما أعد الله له من أزواجه وأهله من الخور العين فهم يدعونه إليها فنفسه إليهم نَشِطَةٌ
أن تخرج فتأتيهم . وعنه أيضا قال : يعنى أنفس الكفار والمنافقين تَنَشِّطُ كما يَنَشِّطُ الْعَقَبُ ،
الذى يعقب به السهم ، والعقب بالتحريك العَصَب الذى تُعْمَلُ منه الأوتار ، الواحدة عَقَبَةٌ ؛
تقول منه : عَقَبَ السَّهْمَ وَالْفَدْحَ وَالْقَوْسَ عَقْبًا إذا لوى شيئا منه عليه . والنَّشْطُ الجذب بسرعة
ومنه الأنشؤة عقدة يسهل انحلالها إذا جُدِبَتْ مثل عقدة التكة . وقال أبو زيد : نشطت

(١) فى نسخ الأصل : تنزع من الكلا . وفى البحر : تنزع إلى ... الخ .

(٢) الزيادة من تفسير التلجى .

الحبل أَنشَطَه نَشَطًا عَقْدَتَه بِأَنْشُوطَةٍ ، وَأَنْشَطْتَهُ أَى حَالَتَه ، وَأَنْشَطْتَ الحبلَ أَى مَدَدْتَه حَتَّى يَخْل . وقال الفراء : أُنْشِطَ العِقَالُ أَى حُلٌّ وَنُشِطَ أَى رَبِطَ الحبلَ فِي يَدَيْهِ . وقال الليث : أُنْشَطْتَهُ بِأَنْشُوطَةٍ وَأَنْشُوطَتَيْنِ أَى أَوْثَقْتَهُ ، وَأَنْشَطْتُ العِقَالَ أَى مَدَدْتُ أَنْشُوطَتَهُ فَأَنْخَلْتُ . قال : وَيُقَالُ نَشِطَ بِمَعْنَى أُنْشَطَ لَفْتَانِ بِمَعْنَى ؛ وَعَلَيْهِ يَصِحُّ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمَذْكُورُ أَوَّلًا . وعنه أيضا : النَاشِطَاتُ المَلَائِكَةُ لِنَشَاطِهَا تَذْهَبُ وَتَجِيءُ بِأَمْرِ اللَّهِ حَيْثُمَا كَانَ . وعنه أيضا وعن عليّ رضي الله عنهما : هِيَ المَلَائِكَةُ تَنْشِطُ أَرْوَاحَ الكُفَّارِ مَا بَيْنَ الجُلْدِ وَالْأُطْفَارِ حَتَّى تَخْرِجَهَا مِنْ أَجْوَافِهِمْ نَشَطًا بِالكَرْبِ وَالْغَمِّ كَمَا تَنْشِطُ الصَّوْفُ مِنْ سُقُودِ الحَدِيدِ وَهِيَ مِنَ الدَّشِطِ بِمَعْنَى الجَذْبِ ؛ يُقَالُ : نَشَطْتُ الدَّلُوَ أَنْشَطُهَا بِالكَسْرِ وَأَنْشَطُهَا بِالضَّمِّ أَى نَزَعْتُهَا . قال الأصمعيّ : بئرُ أنْشَاطٍ أَى قَرِيبَةُ القَعْرِ تَخْرُجُ الدَّلُوُ مِنْهَا بِجَذْبَةٍ وَاحِدَةٍ . وَبئرُ نَشُوطٍ ؛ قال : وَهِيَ الَّتِي لَا يَخْرُجُ مِنْهَا الدَّلُوُ حَتَّى تُنْشَطَ كَثِيرًا . وقال مجاهد : هُوَ المَوْتُ يَنْشِطُ نَفْسَ الْإِنْسَانِ . السدى : هِيَ النَفُوسُ حِينَ تَنْشِطُ مِنَ الْقَدَمِينَ . وقيل : النَّازِعَاتُ أَيْدَى الْغَزَاةِ أَوْ أَنْفُسُهُمْ تَنْزِعُ الْقَسَى بِإِغْرَاقِ السِّهَامِ وَهِيَ الَّتِي تَنْشِطُ الْأَوْهَاقَ . عِكْرَمَةُ وَعِطَاءُ : هِيَ الْأَوْهَاقُ تَنْشِطُ السِّهَامَ . وعن عطاء أيضا وَقِتَادَةُ الْحَسَنِ وَالْأَخْفَشِ : هِيَ النُّجُومُ تَنْشِطُ مِنْ أَفْقٍ إِلَى أَفْقٍ أَى تَذْهَبُ . وكذا فِي الصَّحَاحِ . « وَالنَّاشِطَاتِ نَشَطًا » يَعْنِي النُّجُومُ مِنْ بُرْجٍ إِلَى بُرْجٍ كَالثُّورِ النَّاشِطِ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ . وَالهَمُومُ تَنْشِطُ بِصَاحِبِهَا ؛ قال هُمَيَّانُ بْنُ خُفَافَةَ :

أَمْسَتْ هُمُومِي تَنْشِطُ الْمَنَاشِطَا * الشَّامُ بِي طَوْرًا وَطَوْرًا وَأَسْطَا

أَبُو عُبَيْدَةَ وَعِطَاءُ أَيضًا : النَاشِطَاتُ هِيَ الْوَحْشُ حِينَ تَنْشِطُ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ ، كَمَا أَنَّ الْهَمُومَ تَنْشِطُ الْإِنْسَانَ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ ؛ وَأَنْشَدَ قَوْلَ هُمَيَّانَ :

* أَمْسَتْ هُمُومِي ... * الْبَيْتُ

وقيل : « وَالنَّازِعَاتِ » لِلْكَافِرِينَ « وَالنَّاشِطَاتِ » لِلْمُؤْمِنِينَ ، فَالْمَلَائِكَةُ يَجْذِبُونَ رُوحَ الْمُؤْمِنِ بِرَفَقٍ وَالتَّزْعُ جَذْبٌ بِشِدَّةٍ وَالدَّشِطُ جَذْبٌ بِرَفَقٍ . وقيل : هُمَا جَمِيعًا لِلْكَفَّارِ وَالْآيَاتَانِ بَعْدَهُمَا لِلْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ فِرَاقِ الدُّنْيَا .

(١) جَمَعَ وَهَقَ بِحَرْكَتَيْنِ وَقَدْ يَسْكُنُ الْحَبْلُ تَشْدُّهُ إِلَى الْإِبِلِ وَالْخَيْلِ لثَلَاثَةِ أَشْهُ . وَيُقَالُ فِي طَرَفِهِ أَنْشُوطَةٌ .

قوله تعالى : ﴿ وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا ﴾ قال علي رضي الله عنه : هي الملائكة تسبح بأرواح المؤمنين . السكبي : هي الملائكة تقبض أرواح المؤمنين ، كالذي يسبح في الماء فأحيانا ينغمس وأحيانا يرتفع ، يسلمونها سلا رفيقا بسهولة ثم يدعونها تستريح . وقال مجاهد وأبو صالح : هي الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لأمر الله ؛ كما يقال للفرس الجواد سابح إذا أسرع في جريه . وعن مجاهد أيضا : الملائكة تسبح في نزولها وصعودها . وعنه أيضا : السابحات الموت يسبح في نفوس بني آدم . وقيل : هي الخيل الغزاة ؛ قال عنترة :

وَالْخَيْلُ تَعْلَمُ حِينَ تَسُ * سَبَحُ فِي حِيَاضِ الْمَوْتِ سَبْحًا

وقال امرؤ القيس :

مَسَحَّ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَتَى * أَثْرَتْ غُبَارًا بِالْكَدِيدِ الْمُرَكَّلِ^(١)

قتادة والحسن : هي النجوم تسبح في أفلاكها وكذا الشمس والقمر ؛ قال الله تعالى : « كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُون » . عطاء : هي السفن تسبح في الماء . ابن عباس : السابحات أرواح المؤمنين تسبح شوقا إلى لقاء الله ورحمته حين تخرج .

قوله تعالى : ﴿ فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا ﴾ قال علي رضي الله عنه : هي الملائكة تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء عليهم السلام . وقاله مسروق ومجاهد . وعن مجاهد أيضا وأبي روق : هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح . وقيل : تسبق بني آدم إلى العمل الصالح فتكتبه . وعن مجاهد أيضا : الموت يسبق الإنسان . مقاتل : هي الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة . ابن مسعود : هي أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة الذين يقبضونها وقد عاينت السرور شوقا إلى لقاء الله تعالى ورحمته . ونحوه عن الربيع قال : هي النفوس تسبق بالخروج عند الموت . وقال قتادة والحسن وميمون : هي النجوم يسبق بعضها بعضها في السير . عطاء : هي الخيل التي تسبق إلى الجهاد . وقيل : يحتمل أن تكون

(١) مسح : يمسح الجري . الوتى : القنور . الكديد : الموضع الغليظ . المركل : الذي يركل بالأرجل . ومعنى

البيت : إن الخيل السريعة إذا فترت فأثارت الغبار بأرجلها من التعب جرى هذا الفرس جريا سهلا كما يسبح السحاب المنظر .

السابقات ما تسبق من الأرواح قبل الأجساد إلى جنة أو نار ، قاله الماوردي . وقال الجرجاني : ذكر « فَالْمُدَبَّرَاتِ » بالفاء لأنها مشتقة من التي قبلها ، أى واللائي يسبحن فيسبقن ، تقول : قام فذهب ، فهذا يوجب أن يكون القيام سببا للذهاب ، ولو قلت : قام وذهب لم يكن القيام سببا للذهاب .

قوله تعالى : (فَالْمُدَبَّرَاتِ أَمْرًا) قال القشيري : أجمعوا على أن المراد الملائكة . وقال الماوردي فيه قولان : أحدهما الملائكة ، قاله الجمهور . والقول الثاني هي الكواكب السبعة . حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل . وفي تدبيرها الأمر وجهان : أحدهما تدبير طلوعها وأفولها . الثاني تدبير ما قضاه الله تعالى فيها من تقلب الأحوال . وحكى هذا القول أيضا القشيري في تفسيره ، وأن الله تعالى علّق كثيرا من تدبير أمر العالم بحركات النجوم ، فأضيف التدبير إليها وإن كان من الله ، كما يسمى الشيء بأسم ما يجاوره . وعلى أن المراد بالمدبرات الملائكة فتدبيرها نزولها بالحلال والحرام وتفصيله ، قاله ابن عباس وقتادة وغيرهما . وهو إلى الله جل ثناؤه ولكن لما نزلت الملائكة به سميت بذلك ، كما قال عز وجل : « نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ » وكما قال تعالى : « فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ » يعنى جبريل نزله على قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، والله عز وجل هو الذي أنزله . وروى عطاء عن ابن عباس : « فَالْمُدَبَّرَاتِ أَمْرًا » الملائكة وكلت بتدبير أحوال الأرض في الرياح والأمطار وغير ذلك . قال عبد الرحمن بن سابط : تدبير أمر الدنيا إلى أربعة ؛ جبريل وميكائيل وملك الموت وأسمه عزرائيل وإسرافيل ، فأما جبريل فموكل بالرياح والجنود ، وأما ميكائيل فموكل بالقطر والنبات ، وأما ملك الموت فموكل بقبض الأنفس في البر والبحر ، وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم ، وليس من الملائكة أقرب من إسرافيل وبينه وبين العرش مسيرة خمسمائة عام . وقيل : أى وُكِّلوا بأمور عرفهم الله بها . ومن أول السورة إلى هنا قسم أقسم الله به ، والله أن يقسم بما شاء من خلقه وليس لنا ذلك إلا به عز وجل . وجواب القسم مضمركأنه قال : والنازعَاتِ وكذا وكذا لتبعثن ولتحاسبن أضمر لمعرفة السامعين

بالمعنى ؛ قاله الفراء . ويدل عليه قوله تعالى : « أَيْدَا كُكَّا عِظَامًا نَحْرَةً » ألسنت ترى أنه كالجواب لقولهم : « أَيْدَا كُكَّا عِظَامًا نَحْرَةً » نبعث فأكتفى بقوله : « أَيْدَا كُكَّا عِظَامًا نَحْرَةً » . وقال قوم : وقع القسم على قوله : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى » وهذا اختيار الترمذى ابن على . أى فيما قصصت من ذكر يوم القيامة وذكر موسى وفرعون « لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى » ولكن وقع القسم على ما فى السورة المذكورة ظاهرا بارزا أخرى وأقن من أن يؤتى بشيء ليس بمذكور فيها . قال ابن الأنبارى : وهذا قبيح ؛ لأن الكلام قد طال فيما بينهما . وقيل : جواب القسم « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى » لأن المعنى قد أتاك . وقيل : الجواب « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ » على تقدير ليوم ترجف فحذف اللام . وقيل : فيه تقديم وتأخير تقديره يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة والنازعات غرقا . وقال السجستاني : يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير كأنه قال : فإذا هم بالساهرة والنازعات . ابن الأنبارى : وهذا خطأ ؛ لأن الفاء لا يفتح بها الكلام والأوّل الوجه . وقيل : إنما وقع القسم على أن قلوب أهل النار تجف وأبصارهم تتحسّر فانتصاب « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ » على هذا المعنى ولكن لم يقع عليه . قال الزجاج : أى قلوب واجفة يوم ترجف . وقيل : أنتصب بإضمار أذكر . و « ترجف » أى تضطرب والراجفة أى المضطربة كذا قال عبد الرحمن زيد ؛ قال : هى الأرض ، والرادفة الساعة . مجاهد : الراجفة الزلزلة « تَتَّبِعُهَا الرّادفة » الصيحة . وعنه أيضا وابن عباس والحسن وقادة : هما الصيحتان . أى الانفجارتان أما الأولى فسميت كل شيء بإذن الله تعالى ، وأما الثانية فتحى كل شيء بإذن الله تعالى . وجاء فى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « بينهما أربعون سنة » وقال مجاهد أيضا : الرادفة حين تَنشَقُ السماء وتُحْمَلُ الأرض والجبال فتدك دكة واحدة وذلك بعد الزلزلة . وقيل : الراجفة تحرك الأرض ، والرادفة زلزلة أخرى تفنى الأرضين . فالله أعلم . وقد مضى فى آخر « التملّ ^(١) » ما فيه كفاية فى النفخ فى الصور . وأصل الرجفة الحركة ، قال الله تعالى : « يَوْمَ تَرْجُفُ الأَرْضُ » وليست الرجفة ها هنا من

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩ فابعدا .

الحركة فقط بل من قولهم : رَجَفَ الرَّعْدُ يَرْجُفُ رَجْفًا وَرَجِيفًا أى أظهر الصوت والحركة ومنه سميت الأراجيف لأضطراب الأصوات بها وإفاضة الناس فيها ؛ قال ^(١) :

أَبَا أَرَا جِيفَ يَأْبَنُ اللَّوْمُ تُوعِدُنِي * وَفِي الْأَرَا جِيفَ خَلْتُ اللَّوْمَ وَالْخَوْرَا

وعن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا ذهب ربيع الليل قام ثم قال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا اللَّهَ جَاءَتِ الرَّاجِفَةُ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ جَاءَ الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ » . ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴾ أى خائفة وجللة ؛ قاله ابن عباس وعليه عامة المفسرين . وقال السدى : زائلة عن أماكنها ؛ نظيره « إِذَا الْقُلُوبُ لِلْذَى الْحَنَاجِرِ » . وقال المؤرج : قلقة مستوفزة ، مرتكضة غير ساكنة . وقال المبرد : مضطربة . والمعنى متقارب والمراد قلوب الكفار ؛ يقال وجف القلب يجف وجيفا إذا خفق ؛ كما يقال : وجب يجب وجيبا ؛ ومنه وجيف الفرس والناقة في العدو ؛ والإيجاف حمل الدابة على السير السريع ؛ قال :

بَدَّلَ بَعْدَ حِرَّةٍ صَرِيفًا * وَبَعْدَ طُولِ النَّفْسِ الْوَجِيفَا

و « قُلُوبٌ » رفع بالابتداء و « وَاجِفَةٌ » صفتها . و ﴿ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ﴾ خبرها ؛ مثل قوله : « وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ » ومعنى « خَاشِعَةٌ » منكسرة ذليلة من هول ما ترى ؛ نظيره : « خَاشِعَةٌ أَبْصَارُهُمْ تَرَاهُمْ ذِلَّةً » والمعنى أبصار أصحابها فخذف المضاف . ﴿ يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَرَدُّودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ﴾ أى يقول هؤلاء المكذبون المنكرون للبعث إذا قيل لهم إنكم تبعثون قالوا منكرين متعجبين : أنرد بعد موتنا إلى أول الأمر فنعود أحياء كما كنا قبل الموت ؟ وهو كقولهم : « أَيْنَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا » يقال : رجع فلان في حافرتة وعلى حافرتة أى رجع من حيث جاء ؛ قاله قتادة . وأنشد ابن الأعرابي :

(١) فائمه منازل بن ربيعة المنقرى في هجور روبة والعجاج . والرواية المشهورة للبيت كما في كتب النحو كشرح

التصريح وغيره هي :

أَبَا أَرَا جِيفَ يَأْبَنُ اللَّوْمُ تُوْعِدُنِي * وَفِي الْأَرَا جِيفَ خَلْتُ اللَّوْمَ وَالْخَوْرَا

والأراجيف جمع أرجوزة وهى القصائد الجارية على بحر الرجز . وفى الأراجيف خبر مقدم واللوم مبتدأ مؤخر وتوسط خلت بين المبتدأ والخبر أبطل عملها ، وهو موضع الشاهد فى البيت عند النحاة . وقيل لا يمنع النصب على أن يقدر مبتدأ أى رأما خلت . (٢) مرتكضة : مضطربة .

أَحَافِرَةٌ عَلَى صَلَعٍ وَشَيْبٍ * مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ سَفَهٍ وَعَارٍ

يقول : أأرجع إلى ما كنت عليه في شبابي من الغزل والصبا بعد أن شبت وصلعت !
ويقال : رجع على حافرته . أى الطريق الذى جاء منه . وقولهم في المثل : النقد عند
الحافرة . قال يعقوب : أى عند أول كلمة . ويقال : ألتقى القوم فاقتتلوا عند الحافرة .
أى عند أول ما ألتقوا . وقيل : الحافرة العاجلة ؛ أى أننا لمردودون إلى الدنيا فنصير أحياء
كما كنا؟ قال الشاعر :

آلَيْتُ لَا أَنْسَاكُمْ فَأَعْلَمُوا * حَتَّى يُرَدَّ النَّاسُ فِي الْحَافِرَةِ

وقيل : الحافرة الأرض التى تحفر فيها قبورهم فهى بمعنى المحفورة ؛ كقوله تعالى : « مَاءٍ
دَافِقٍ » و « عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ » والمعنى أننا لمردودون في قبورنا أحياء . قاله مجاهد والخليل
والفراء . وقيل : سميت الأرض الحافرة ؛ لأنها مستقر الخوافر كما سميت القدم أرضاً ؛
لأنها على الأرض . والمعنى أننا لراجعون بعد الموت إلى الأرض فنمشى على أقدامنا . وقال
أبن زيد : الحافرة النار وقرأ « تِلْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ » . وقال مقاتل وزيد بن أسلم : هى
أسم من أسماء النار . وقال ابن عباس : الحافرة فى كلام العرب الدنيا . وقرأ أبو حيوة :
« الْحَفِرَةِ » بغير ألف مقصور من الحافرة . وقيل : الحفرة الأرض المنتنة بأجساد موتاها ؛
من قولهم : حفرت أسنانه إذا ركبها الوسخ من ظاهرها وباطنها . يقال : فى أسنانه حفرة
وقد حفرت تحفر حفراً ، مثال كسر يكسر كسراً إذا فسدت أصولها . وبنو أسد يقولون :
فى أسنانه حفرة بالتحريك . وقد حفرت مثال تعب تعباً وهى أردأ اللغتين ؛ قاله فى الصحاح .
(أَيْدَا كُنَّا عِظَامًا نَحْرَةً) أى بالية متفتنة . يقال : نَحَرَ العظم بالكسر أى بلى وتفتت ؛ يقال :
عظام نَحْرَةٍ وكذا قرأ الجمهور من أهل المدينة ومكة والشام والبصرة وأختاره أبو عبيد ؛ لأن
الآثار التى تُذكر فيها العظام نظراً فيها فرأينا نَحْرَةً لا نَاحِرَةً . وقرأ أبو عمرو وأبى عبد الله
وآبن عباس وآبن مسعود وآبن الزبير وحمزة والكسائى وآبو بكر « نَاحِرَةً » بألف وأختاره
الفراء والطبرى وآبو معاذ النحوى ؛ لوفاق رءوس الآى . وفى الصحاح : والنَّاحِر من العظام

التي تدخل الريح فيه ثم تخرج منه ولها نَحِيرٌ . ويقال : ما بها نأخرأى ما بها أحد . حكاه يعقوب عن الباهلي . وقال أبو عمرو بن العلاء : النَّاحِرَةُ التي لم تنخر بعد أى لم تبل ولا بد أن تنخر . وقيل : الناحرة المجوفة . وقيل : هما لغتان بمعنى ؛ كذلك تقول العرب : نخر الشيء فهو نخر ونأخر ؛ كقولهم : طَمِعَ فهو طَمِيعٌ وطامِيعٌ وحَذِرٌ وحاذِرٌ وبَاحِلٌ وفِرِهٌ وفارِهٌ ؛ قال الشاعر :

يَظَلُّ بِهَا الشَّيْخُ الَّذِي كَانَ بَادِنًا * يَدِيبُ عَلَى عُوجٍ لَهُ نَخِرَاتٍ

عُوجٌ يعنى قوائم . وفى بعض التفسير : ناحرة بالألف بالياء ونخرة تنخر فيها الريح أى تمر فيها على عكس الأول ؛ قال^(١) :

* مِنْ بَعْدِ مَا صِرْتَ عِظَامًا نَاحِرَةً *

وقال بعضهم : الناحرة التي أكلت أطرافها وبقيت أوساطها . والنخرة التي فسدت كلها . وقال مجاهد : نخرة أى مرفوعة ؛ كما قال تعالى : « عِظَامًا وَرِفَاتًا » ونخرة الريح بالضم شدة هبوبها . والنخرة أيضا والنخرة مثال الهمة مقدم أنف الفرس والحمار والخنزير ؛ يقال : هَمَّ نَخْرَتَهُ أى أنه . « قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ » أى رجعة خائبة كاذبة باطلة أى ليست كائنة ؛ قاله الحسن وغيره . الربيع بن أنس : « خَاسِرَةٌ » على من كذب بها . وقيل : أى هى كرة خسران . والمعنى أهلها خاسرون ؛ كما يقال : تجارة رابحة أى يربح صاحبها . ولا شيء أخسر من كرة تقتضى المصير إلى النار . وقال قتادة ومحمد بن كعب : أى لئن رجعنا أحياء بعد الموت لنحشرن بالنار ، وإنما قالوا هذا لأنهم أوعدوا بالنار . والكرا الرجوع ؛ يقال : كَرَّهَ وكَرَّ بنفسه يتعدى ولا يتعدى . والكرة المرة والجمع الكرات . « فَلَأَنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ » ذكر جل ثناؤه سهولة البعث عليه فقال : « فَلَأَنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ » . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : نفخة واحدة « فَلَاذًا هُمْ » أى الخلائق أجمعون « بِالسَّاهِرَةِ » أى على وجه الأرض بعد ما كانوا فى بطنها . قال الفراء : سميت بهذا الاسم ؛ لأن فيها نوم

(١) قاله الهمدان يوم القادسية .

الحيوان وسهرهم . والعرب تسمى القلاة ووجه الأرض سَاهِرَةً بمعنى ذات سهر ؛ لأنه يسهر فيها خوفاً منها فوصفها بصفة ما فيها ؛ وأستدل ابن عباس والمفسرون بقول أمية ابن أبي الصلت :

وفيها لَحْمٌ سَاهِرَةٌ وَبَحْرٌ * وما فاهُوا بِهِ لَهُمْ مُقِيمٌ

وقال آخر يوم ذى قار لفرسه :

أَقْدَمُ حَاجٍ إِنَّهَا الْأَسَاوِرَةُ * وَلَا يَهْوُلَنَّكَ رَجُلٌ نَادِرَةٌ

فَإِنَّمَا قَصْرُكَ تُرْبُ السَّاهِرَةِ * ثُمَّ تَعُودُ بَعْدَهَا فِي الْحَافِرَةِ

* مِنْ بَعْدِ مَا صِرْتَ عِظَامًا نَاحِرَةً *

وفي الصحاح : ويقال : الساهور ظل الساهرة وهي وجه الأرض . ومنه قوله تعالى : «فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ» قال أبو كبير الهدلى :

يَرْتَدَّنْ سَاهِرَةٌ كَأَنَّ جَمِيمَهَا * وَغَمِيمَهَا أَسْدَافٌ لَيْلٍ مُظْلَمٌ^(٢)

ويقال : الساهور كالغلاف للقمر يدخل فيه إذا كسف ، وأنشدوا قول أمية بن أبي الصلت :^(٣)

* قَمَرٌ وَسَاهُورٌ يَسْلُ وَبُغْمَدٌ *

وأنشدوا لآخر في وصف امرأة :

كَأَنَّهَا عِرْقُ سَائِمٍ عِنْدَ ضَارِيهِ * أَوْ شِقَّةٌ خَرَجَتْ مِنْ جَوْفِ سَاهُورٍ^(٤)

يريد شقة القمر . وقيل : الساهرة هي الأرض البيضاء . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : أرض من فضة لم يعص الله جل ثناؤه عليها قط خلقها حينئذ . وقيل : أرض جددتها

(١) هذه الأبيات للهمداني يوم القادسية وقد تقدم ذكرها . محاج : اسم فرس الشاعر . وفي اللسان مادة

«نحر» : أقدم أخانهم . ولا تهولنك رموس . وفي السمين : بادره . (٢) الجميم بالميم ، النبات الذي قد نبت وأرتفع قليلا ولم يتم كل التمام ، والعميم المكتمل التام من النبات ، والأسداف جمع سدف بالتحريك وهو ظلمة الليل .

(٣) هذا كما ترجم العرب في الجاهلية . (٤) وصدر البيت : * لا نقص فيه غير أن خبيثه *

(٥) كذا في نسخ الأصل التي بأيدينا والذي في اللسان مادة «سهر» أو غلقة .

الله يوم القيامة . وقيل : الساهرة أسم الأرض السابعة يأتي بها الله تعالى فيحاسب عليها الخلائق ، وذلك حين تبدل الأرض غير الأرض . وقال النورى : الساهرة أرض الشام . وهب بن منبه : جبل بيت المقدس . عثمان بن أبي العاتكة : إنه أسم مكان من الأرض بعينه بالشام وهو الصقع الذى بين جبل أريحاء وجبل حسان^(١) يمد الله كيف يشاء . فتادة : هى جهنم أى فإذا هؤلاء الكفار فى جهنم . وإنما قيل لها ساهرة ؛ لأنهم لا ينامون عليها حينئذ . وقيل : الساهرة بمعنى الصحراء على شفير جهنم ؛ أى يوقفون بأرض القيامة فيدوم السهر حينئذ . ويقال : الساهرة الأرض البيضاء المستوية سميت بذلك ، لأن السراب يجرى فيها من قولهم عين ساهرة جارية الماء وفى ضدها نائمة ؛ قال الأشعث بن قيس :

وساهرة يَضْحَى السَّرَابُ مَجَلَّلًا * لِأَقْطَارِهَا قَدْ جُنَّتْهَا مَتَلَمَّا

أولأن سالكها لا ينام خوف الهلكة .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٦﴾ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١٧﴾ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَزَكَّى ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴿١٩﴾ فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ﴿٢٠﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ﴿٢٢﴾ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴿٢٣﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴿٢٤﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى . إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴾ أى قد جاءك وبلغك « حَدِيثُ مُوسَى » وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . أى إن فرعون

كان أقوى من كفار عصره ثم أخذناه وكذلك هؤلاء . وقيل : « هل » بمعنى « ما » أى ما أتاك ولكن أخبرت به فإن فيه عبرة لمن يخشى . وقد مضى من خبر موسى وفرعون في غير موضع ما فيه كفاية . وفي « طوى » ثلاث قراءات : قرأ ابن محيصن وابن عامر والكوفيون « طوى » منونا وأختره أبو عبيد نخفة الأسم . الباقيون بغير تنوين ؛ لأنه معدول مثل عمر وقم ، قال الفراء : طوى واد بين المدينة ومصر . قال : وهو معدول عن طاو كما عدل عمر عن عامر . وقرأ الحسن وعكرمة « طوى » بكسر الطاء وروى عن أبي عمرو على معنى المقدس مرة بعد مرة ؛ قاله الزجاج ؛ وأنشد^(٢) :

أَعَاذِلَ إِنْ اللَّوْمَ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ * عَلَى طَوًى مِنْ غَيْكِ الْمُتَرَدِّدِ

أى هو لوم مكرر على . وقيل : ضم الطاء وكسرها لغتان وقد مضى في « طه » القول فيه . ﴿ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ ﴾ أى ناداه ربه لحذف لأن النداء قول ؛ فكأنه ؛ قال له ربه « أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ » . ﴿ إِنَّهُ طَغَى ﴾ أى جاوز القدر في العصيان . وروى عن الحسن قال : كان فرعون علجاً من همدان . وعن مجاهد قال : كان من أهل إصطخر . وعن الحسن أيضاً قال : من أهل أصبهان يقال له ذو ظفر طوله أربعة أشبار . ﴿ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى ﴾ أى تسلم فتطهر من الذنوب . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : هل لك أن تشهد أن لا إله إلا الله . ﴿ وَأَهْدِكَ إِلَى رَبِّكَ ﴾ أى وأرشدك إلى طاعة ربك ﴿ فَتَخْشَى ﴾ أى تخافه وتتقيه . وقرأ نافع وابن كثير « تَزَكَّى » بتشديد الزاى على إدغام التاء في الزاى لأن أصلها تَزَكَّى الباقيون : « تَزَكَّى » بتخفيف الزاى على معنى طرح التاء . وقال أبو عمرو : « تَزَكَّى » بالتشديد [تتصدق بـ] بالصدقة و « تَزَكَّى » تكون زكياً مؤمناً . وإنما دعا فرعون ليكون زكياً مؤمناً . قال : فلهذا اخترنا التخفيف . وقال ضحربن جويرية :

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥٦ فابعدا وج ١١ ص ٢٠٠ فابعدا وج ١٣ ص ٢٥٠ فابعدا .

(٢) قاله عدى بن زيد . (٣) راجع ج ١١ ص ١٧٥ .

(٤) الزيادة من الطبرى وهى لازمة .

لما بعث الله موسى إلى فرعون قال له : « أَذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ » إلى قوله « وَأَهْدِكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ » ولن يفعل ؛ فقال : يارب وكيف أذهب إليه وقد علمت أنه لا يفعل ؟ فأوحى الله إليه أن أمض إلى ما أمرتك به فإن في السماء اثني عشر ألف ملك يطلبون علم القَدَر فلم يبلغوه ولا يدركوه . (فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى) أى العلامة العظمى وهى المعجزة . وقيل : العصا . وقيل : اليد البيضاء تشرق كالشمس . وروى الضحاك عن ابن عباس : الآية الكبرى قال العصا . الحسن : يده وعصاه . وقيل : فلق البحر . وقيل : الآية إشارة إلى جميع آياته ومعجزاته . (فَكَذَّبَ) أى كذب نبي الله موسى (وَعَصَى) أى عصى ربه عز وجل . (ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْمَى) أى ولى مدبرا معرضا عن الإيمان « يَسْمَى » أى يعمل بالفساد فى الأرض . وقيل : يعمل فى نكاية موسى . وقيل : « أَذْبَرَ يَسْمَى » هاربا من الحية . (فَخَشَرَ) أى جمع أصحابه لينعوه منها . وقيل : جمع جنوده للقتال والمحاربة والسحرة للعارضة . وقيل : حشر الناس للحضور . (فَتَنَادَى) أى قال لهم بصوت عال (أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى) أى لا رب لكم فوقى . وروى : إن إبليس تصور لفرعون فى صورة الإنس بمصر فى الحمام فأنكره فرعون ، فقال له إبليس : ويحك ! أما تعرفنى ؟ قال : لا . قال : وكيف وأنت خلقتنى ؟ أأست القائل أنا ربكم الأعلى . ذكره الثعلبى فى كتاب العرائس . وقال عطاء : كان صنع لهم أصناما صغارا وأمرهم بعبادتها فقال أنا رب أصنامكم . وقيل : أراد القادة والسادة هو ربهم وأولئك هم أرباب السفلة . وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ فتنادى فحشر ؛ لأن النداء يكون قبل الحشر . (فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى) أى نكال قسوله : « مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي » وقوله بعد : « أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى » قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة . وكان بين الكلمتين أربعون سنة ؛ قاله ابن عباس . والمعنى أمهله فى الأولى ثم أخذه فى الآخرة فعذبه بكلمتيه . وقيل : نكال الأولى هو أن أغرقه ، ونكال الآخرة العذاب فى الآخرة . قاله قتادة وغيره . وقال مجاهد : هو عذاب أول عمره وآخره . وقيل : الآخرة قسوله « أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى » والأولى تكذيبه لموسى . عن قتادة أيضا .

و « نَكَالَ » منصوب على المصدر المؤكد في قول الزجاج ؛ لأن معنى أخذه الله نكل الله به فأخرج [نَكَالٌ]^(١) مكان مصدر من معناه لا من لفظه . وقيل : نصب بترع حرف الصفة ، أى فأخذه الله بنكال الآخرة فلما نُزِعَ الحافض نصب . وقال الفراء : أى أخذه الله أخذا نكالا أى للنكال . والنكال اسم لما جعل نكالا للغير أى عقوبة له حتى يعتبر به . يقال : نكل فلان بفلان إذا أنخنه عقوبة . والكلمة من الامتناع ومنه النكول عن اليمين والنكُلُ القيد . وقد مضى في سورة « المزمل » والحمد لله . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً)^(٢) أى اعتبارا وعظة . (لِمَن يَخْشَى)^(٣) أى يخاف الله عز وجل .

قوله تعالى : **ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا** ﴿٢٧﴾ **رَفَعَ سَمَكَهَا** **فَسَوَّيْنَاهَا** ﴿٢٨﴾ **وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا** ﴿٢٩﴾ **وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا** ﴿٣٠﴾ **أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا** ﴿٣١﴾ **وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا** ﴿٣٢﴾ **مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَمِيكُمْ** ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (**ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا**) يريد أهل مكة أى أخلقكم بعد الموت أشد في تقديركم (**أَمِ السَّمَاءُ**) فمن قدر على السماء قدر على الإعادة ؛ كقوله تعالى : « **نَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ** » وقوله تعالى : « **أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ** » فعنى الكلام التقرير والتوبيخ . ثم وصف السماء فقال : (**بَنَاهَا**) أى رفعها فوقكم كالبناء . (**رَفَعَ سَمَكَهَا**) أى أعلى سقفها في الهواء ؛ يقال : سمكت الشيء أى رفعته في الهواء وسمكت الشيء سموكا أرتفع . وقال الفراء : كل شيء حمل شيئا من البناء وغيره فهو سَمِيكٌ . وبناء مَسْمُوكٌ وَسَنَامٌ سَامِكٌ تَامِكٌ أى عالٍ والمسموكات السموات . ويقال : **أَسْمُكٌ** في الدِّيمِ أى أصعد في الدرجة .

(١) زيادة تقتضيا العبارة . (٢) راجع ص ٤٥ من هذا الجزء . (٣) الذى فى اللغة المسمكات

مكرمات وورد كذلك فى الخبر وصحح الناج أن المسموكات لغة لالحن وبها ورد الخبر عن طريق آخر .

قوله تعالى : ﴿ فَسَوَّاهَا ﴾ أى خلقها خلقا مستويا لا تفاوت فيه ولا شقوق ولا فطور .
 ﴿ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا ﴾ أى جعله مظلمة ، غطش الليل وأغطشه الله ، كقولك : ظلم^(١) [الليل]
 وأظلمه الله . ويقال أيضا : أغطش الليل بنفسه وأغطشه الله ، كما يقال : أظلم الليل وأظلمه
 الله . والغطش والغيش الظلمة ورجل أغطش أى أعمى أو شبيه به وقد غطش والمرأة
 غطشاء ، ويقال : ليلة غطشاء وليل أغطش ، وفلاة غطشى لا يهتدى لها ، قال الأعشى :
 وَيَهْمَاءُ بِاللَّيْلِ غَطَشَى الْفَلَا * ةِ يُؤْنِسُنِي صَوْتُ فَيَادِهَا^(٢)

وقال الأعشى أيضا :

عَقَرْتُ لَهُمْ مَوْهِنًا نَاقَتِي * وَغَامَرُهُمْ مَدْلِهِمْ غَطَشُ

يعنى بغامرهم ليلهم لأنه غمرهم بسواده . وأضاف الليل إلى السماء لأن الليل يكون بغروب
 الشمس والشمس مضاف إلى السماء ، ويقال : نجوم الليل لأن ظهورها بالليل . ﴿ وَأَخْرَجَ
 ضُحَاهَا ﴾ أى أبرز نهارها وضوءها وشمسها . وأضاف الضحا إلى السماء كما أضاف إليها
 الليل ، لأن فيها سبب الظلام والضياء وهو غروب الشمس وطلوعها . ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ
 ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ أى بسطها . وهذا يشير إلى كون الأرض بعد السماء . وقد مضى القول فيه
 فى أول « البقرة » عند قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى^(٣)
 إِلَى السَّمَاءِ » مستوفى . والعرب تقول : دحوت الشيء أدحوه دحوا إذا بسطته . ويقال
 لعش النعامة أدحى ، لأنه ميسوط على وجه الأرض . وقال أمية بن أبى الصلت :

وَبَثَّ الْخَلْقَ فِيهَا إِذْ دَحَاهَا * فَهُمْ قُطَانُهَا^(٤) حَتَّى التَّنَادَى

وأنشد المبرد :

دَحَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا أَسْتَوَتْ * عَلَى الْمَاءِ أَرْمَى عَلَيْهَا الْجِبَالَا

(١) هذه الزيادة من اللسان عن الفراء قال : ظلم الليل بالكسر وأظلم بمعنى .

(٢) الفياض بفتح الفاء وضمتها ذكر اليوم . (٣) راجع ج ١ ص ٢٤٥ فما بعدها .

(٤) مضى هذا البيت فى ج ١ ص ٣١٠ بلفظ : سكانها . والمعنى واحد .

وقيل : دحاها سواها ؛ ومنه قول زيد بن عمرو :

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ * لَهُ الْأَرْضُ تَحْمِلُ صَخْرًا ثِقَالًا
دَحَاها فَلَمَّا أَسْتَوَتْ شَدَّهَا * بَأْيَدٍ وَأَرْسَى عَلَيْهَا الْجِبَالَ

وعن ابن عباس : خلق الله الكعبة ووضعها على الماء على أربعة أركان قبل أن يخلق الدنيا بألف عام ثم دحيت الأرض من تحت البيت . وذكر بعض أهل العلم أن «بَعْدَ» في موضع «م» كأنه قال : والأرض مع ذلك دحاها ؛ كما قال تعالى : «عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ» . ومنه ولهم : أنت أحق وأنت بعد هذا سىء الخلق ؛ قال الشاعر :

فَقُلْتُ لَهَا عَنِّي إِلَيْكَ فَإِنِّي * حَرَامٌ وَإِنِّي بَعْدَ ذَلِكَ لَيَبٌ

أى مع ذلك ليب . وقيل : بعد بمعنى قبل ؛ كقوله تعالى : «وَأَقْدَمَ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ» أى من قبل الفرقان ؛ قال أبو خراش الهدلي :

حَمَدْتُ إِلَهِي بَعْدَ عُرْوَةٍ إِذْ نَجَا * نِحْرَاشٌ وَبَعْضُ الشَّرَّاهُونَ مِنْ بَعْضِ

وزعموا أن نِحْرَاشًا نجا قبل عروة . وقيل : «دَحَاها» حرثها وشقها . قاله ابن زيد . وقيل : دحاها مهدها للأقوات . والمعنى متقارب . وقراءة العامة «وَالْأَرْضُ» بالنصب أى دحا الأرض . وقرأ الحسن وعمر بن ميمون «وَالْأَرْضُ» بالرفع على الابتداء ؛ لرجوع الماء . ويقال : دحا يَدْحُو دَحْوًا ودَحَى يَدْحَى دَحْيًا ؛ كقولهم : طَغَى يَطْغَى وَيَطْغُو وَطَغَى يَطْغَى وَمَحَا يَمْحُو وَيَمْحَى وَلَحَى الْعُودَ يَلْحَى وَيَلْحُو فَمَنْ قَالَ : يَدْحُو قَالَ دَحْوٌ وَمَنْ قَالَ يَدْحَى قَالَ دَحِبٌ . «أَخْرَجَ مِنْهَا» أى أخرج من الأرض «مَاءَهَا» أى العيون المتفجرة بالماء . «وَمَرَعَاهَا» أى النبات الذى يرعى . وقال القتيبي : دل بشيئين على جميع ما أخرجه من الأرض قوتا ومتاعا للأنام من العشب والشجر والحب والتمر والعصف والحطب واللباس والنار والملح ؛ لأن النار من العيدان والملح من الماء . «وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا» قراءة العامة «وَالْجِبَالُ» بالنصب أى وأرسى الجبال «أَرْسَاهَا» يعنى أثبتها فيها أو تادها . وقرأ

الحسن وعمر بن ميمون وعمرو بن عبيد ونصر بن عاصم « والجبال » بالرفع على الابتداء .
ويقال : هلا أدخل حرف العطف على « أُنْخَرَجَ » فيقال : إنه حال بإضمار قد ، كقوله تعالى :
« حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ » . (مَتَاعًا لَكُمْ) أى منفعة لكم . (وَلِأَنْعَامِكُمْ) من الإبل والبقر والغنم .
و « مَتَاعًا » نصب على المصدر من غير اللفظ لأن معنى « أُنْخَرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا » أمتع
بذلك . وقيل : نصب بإسقاط حرف الصفة تقديره لتمتعوا به متاعا .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ
الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ﴿٣٥﴾ وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَى ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى) أى الداهية العظمى ، وهى النفخة الثانية
التي يكون معها البعث ؛ قاله ابن عباس فى رواية الضحاك عنه وهو قول الحسن . وعن
ابن عباس أيضا والضحاك أنها القيامة ؛ سميت بذلك لأنها تَطْمُ على كل شئ فتعم ماسواها
لعظم هولها ؛ أى تغلبه . وفى أمثالهم : جَرَى الْوَادِى فَطَمَّ عَلَى الْقَرَى^(١) .

المبرد : الطامة عند العرب الداهية التى لا تستطاع ، وإنما أخذت فيما أحسب من قولهم :
طَمَّ الْفَرَسُ طَمْعًا إِذَا اسْتَفْرَغَ جَهْدَهُ فى الجرى ، وَطَمَّ الْمَاءُ إِذَا مَلَأَ النَّهْرُ كُلَّهُ . غيره : هى
مأخوذة من طَمَّ السَّيْلَ الرَّكْبَةَ^(٢) أى دفنها والطمم الدفن والعلو . وقال القاسم بن الوليد الحمدانى :
الطامة الكبرى حين يساق أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار . وهو معنى قول مجاهد .
وقال سفيان : هى الساعة التى يسلم فيها أهل النار إلى الزبانية . أى الداهية التى طَمَّتْ
وعظمت ؛ قال :

إِنْ بَعْضَ الْحُبِّ يُعْمَى وَيُصَمُّ * وَكَذَاكَ الْبُغْضُ أَدْهَى وَأَطَمُّ

(١) القرى مجرى الماء فى الروضة والجمع أقرية وأقراء وقرىان ؛ و بضرب المثل عند تجاوز الشئ حده .

(٢) الركبة : النهر ؛ أى جرى سبيل الوادى .

﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى﴾ أى ما عمل من خير أو شر . ﴿وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ﴾ أى ظهرت .
 ﴿لِمَنْ يَرَى﴾ قال ابن عباس : يكشف عنها تتلظى فيها كل ذى بصر . وقيل : المراد الكافر
 لأنه الذى يرى النار بما فيها من أصناف العذاب . وقيل : يراها المؤمن ليعرف قدر النعمة
 ويصلى الكافر بالنار . وجواب « فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ » محذوف أى إذا جاءت الطامة دخل
 أهل النار النار وأهل الجنة الجنة . وقرأ مالك بن دينار : « وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ » عكرمة وغيره
 « لِمَنْ تَرَى » بالتاء أى لمن تراه الجحيم أو لمن تراه أنت يا محمد . والخطاب له عليه السلام
 والمراد به الناس .

قوله تعالى : فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴿٣٧﴾ وَءَاثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٣٨﴾ فَإِنَّ
 الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٣٩﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ
 عَنِ الْهَوَى ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى . وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أى تجاوز الحد فى العصيان . قيل :
 نزلت فى النضر وأبنة الحرث ، وهى عامة فى كل كافر آثر الحياة الدنيا على الآخرة . وروى عن
 يحيى بن أبى كثير قال : من آتخذ من طعام واحد ثلاثه ألوان فقد طغى . وروى جوير
 عن الضحاك قال حذيفة : أخوف ما أخاف على هذه الأمة أن يؤثروا ما يرون على
 ما يعلمون .^(١) ويروى أنه وجد فى الكتب : إن الله جل ثناؤه قال « لا يؤثر عبد لى دنياه على
 آخرته إلا بثنت عليه همومه وصنيعته ثم لا أبالى فى أيها هلك » . ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾
 أى مأواه . والألف واللام بدل من الهاء . ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ أى حذر مقامه
 بين يدى ربه . وقال الربيع : مقامه يوم الحساب . وكان قتادة يقول : إن لله عز وجل مقاما
 قد خافه المؤمنون . وقال مجاهد : هو خوفه فى الدنيا من الله عز وجل عند واقعة الذنب

(١) فى بعض النسخ : ما يعملون . (٢) فى نسخة : وضعته .

فيقلع ؛ نظيره : « وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جِئْتَانِ » . ﴿ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ﴾ أى زجرها عن المعاصي والمحارم . وقال سهل : ترك الهوى مفتاح الجنة ؛ لقوله عز وجل : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى » قال عبد الله بن مسعود : أنتم فى زمان يقود الحق الهوى وسيأتى زمان يقود الهوى الحق ، فنعوذ بالله من ذلك الزمان . ﴿ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾ أى المنزل . والآيتان نزلتا فى مصعب بن عمير وأخيه عامر بن عمير ؛ فروى الضحاك عن ابن عباس قال : أما من طغى فهو أخ لمصعب بن عمير أسريوم بدر ، فأخذته الأنصار فقالوا : من أنت ؟ قال : أنا أخو مصعب بن عمير ، فلم يشدوه فى الوثاق وأكرموه وبیتوه عندهم ، فلما أصبحوا حدثوا مصعب بن عمير حديثه ؛ فقال : ما هولى بأخ ، شدوا أسيركم فإن أمه أكثر أهل البطحاء حلياً ومالا . فأوثقوه حتى بعثت أمه فى فدائه . « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ » فمصعب بن عمير ؛ وقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه يوم أحد حين تفرق الناس عنه حتى نفذت المشاقص فى جوفه . وهى السهام ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم متشجطاً فى دمه قال : ” عند الله أحسنبك “ وقال لأصحابه : ” لقد رأيته وعليه بردان ما تعرف قيمتهما وإن شراك نعليه من ذهب “ . وقيل : إن مصعب بن عمير قتل أخاه عامراً يوم بدر . وعن ابن عباس أيضاً قال : نزلت هذه الآية فى رجلين أبى جهل بن هشام المخزومى ومصعب بن عمير العبدري . وقال السدى : نزلت هذه الآية « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ » فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ؛ وذلك أن أباً بكر كان له غلام يأتیه بطعام ، وكان يسأله من أين أتيت بهذا ، فأتاه يوماً بطعام فلم يسأله وأكله ؛ فقال له غلامه : لم لا تسألنى اليوم ؟ فقال : نسيت فمن أين لك هذا الطعام . فقال : تكهنت لقوم فى الجاهلية فأعطونيهِ . فتقايأه من ساعته وقال : يا رب ما بقى فى العروق فأنت حبسته فنزلت : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ » . وقال الكلبي : نزلت فى من هم بمعصيته وقدر عليها فى خلوة ثم تركها من خوف الله . ونحوه عن ابن عباس . يعنى من خاف عند المعصية مقامه بين يدى الله فاتهى عنها والله أعلم .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿٤٢﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا ﴿٤٣﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا ﴿٤٥﴾ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبِثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ قال ابن عباس : سأل مشركو مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تكون الساعة استهزاء ، فأنزل الله عز وجل الآية . وقال عروة بن الزبير في قوله تعالى : ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا﴾ لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يسأل عن الساعة حتى نزلت هذه الآية ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا﴾ . ومعنى «مُرْسَاهَا» أى قيامها . قال الفراء : رسوها قيامها كرسو السفينة . وقال أبو عبيدة : أى منتهاها ، ومرسا السفينة حيث تنتهى . وهو قول ابن عباس . الربيع بن أنس : متى زمانها . والمعنى متقارب . وقد مضى فى «الأعراف»^(١) بيان ذلك . وعن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «لا تقوم الساعة إلا بغضبة يغضبها ربك» . «فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا» أى فى أى شىء أنت يا محمد من ذكر القيامة والسؤال عنها ؟ وليس لك السؤال عنها . وهذا معنى ما رواه الزهرى عن عروة بن الزبير قال : لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يسأل عن الساعة حتى نزلت «فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا» . إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا «أى منتهى علمها ، فكأنه عليه السلام لما أكثروا عليه سأل الله أن يعرفه ذلك فقبل له : لا تسأل فلست فى شىء من ذلك . ويجوز أن يكون إنكارا على المشركين فى مسألتهم له ؛ أى فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذَلِكَ حتى يسألك بيانه ولست ممن يعلمه . روى معناه عن ابن عباس . والذكرى بمعنى الذكر . «إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا» أى منتهى علمها فلا يوجد عند غيره علم الساعة ؛ وهو كقوله تعالى : «قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّى» وقوله تعالى : «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» . ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا﴾

(١) قال الفراء : كقوله فام العدل وقام الحق أى ظهر وثبت .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٣٥ فابعدا .

أى مخوف ؛ وخص الإنذار بمن يخشى لأنهم المتفعون به وإن كان منذرا لكل مكلف ؛ وهو كقوله تعالى : « إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ » . وقراءة العامة « مُنْذِرٌ » بالإضافة غير ممنون ؛ طلب التخفيف وإلا فاصله التنوين ؛ لأنه للمستقبل وإنما لا ينون فى الماضى . قال الفراء : يجوز التنوين وتركه ؛ كقوله تعالى : « بَالِغُ أَمْرِهِ » و « بَالِغُ أَمْرِهِ » و « مُوْهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » و « مُوْهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » والتنوين هو الأصل وبه قرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج وابن محيصن وحميد وعياش عن أبي عمرو « مُنْذِرٌ » منونا وتكون فى موضع نصب والمعنى إنما ينتفع بإنذارك من يخشى الساعة . وقال أبو على : يجوز أن تكون الإضافة للماضى نحو ضارب زيد أمس ؛ لأنه قد فعل الإنذار ، والآية رد على من قال : أحوال الآخرة غير محسوسة وإنما هى راحة الروح أو نالها من غير حس . « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا » يعنى الكفار يرون الساعة « لَمْ يَلْبَثُوا » أى فى دنياهم « إِلَّا عَشِيَّةً » أى قدر عشيّة « أَوْ صُحَاةً » أى أو قدر الضحا الذى يلى تلك العشيّة ، والمراد تقليل مدة الدنيا كما قال تعالى : « لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ » . وروى الضحاك عن ابن عباس : كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا يوما واحدا . وقيل : « لَمْ يَلْبَثُوا » فى قبورهم « إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ صُحَاةً » وذلك أنهم استقصروا مدة لبثهم فى القبور لما عاينوا من الهول . وقال الفراء : يقول القائل وهل للعشيّة ضحا ؟ وإنما الضحا لصدر النهار ولكن أضيف الضحا إلى العشيّة وهو اليوم الذى يكون فيه على عادة العرب ؛ يقولون : آتيتك الغداة أو عشيّتها ، وآتيتك العشيّة أو غداتها ، فتكون العشيّة فى معنى آخر النهار ، والغداة فى معنى أول النهار ؛ قال : وأنشدنى بعض بنى عقيل :

نَحْنُ صَبَحْنَا عَامِرًا فِي دَارِهَا * جُرَدًا تَعَادَى طَرْفَى نَهَارِهَا

* عَشِيَّةَ الْهَلَالِ أَوْ سِرَارِهَا *

أراد عشيّة الهلال أو عشيّة سِرَارِ العشيّة ، فهو أشد من آتيتك الغداة أو عشيّتها .

سورة عبس

مكية في قول الجميع، وهي إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾ وَمَا يُدْرِيكَ
لَعَلَّهُ يَزَّكَّى ﴿٣﴾ أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى ﴿٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ عَبَسَ ﴾ أى كبح بوجهه ؛ يقال : عبس وعبس . وقد تقدم .
﴿ وَتَوَلَّى ﴾ أى أعرض بوجهه ﴿ أَنْ جَاءَهُ ﴾ « أَنْ » فى موضع نصب لأنه مفعول له ، المعنى
لأن جاءه الأعمى أى الذى لا يبصر بعينه . فروى أهل التفسير أجمع أن قوما من أشراف
قريش كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد طمع فى إسلامهم ، فأقبل عبد الله بن
أم مكتوم ، فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقطع عبد الله عليه كلامه فأعرض عنه ، ففيه
نزلت هذه الآية . قال مالك : إن هشام بن عروة حدثه عن عروة أنه قال نزلت « عَبَسَ
وَتَوَلَّى » فى ابن أم مكتوم ؛ جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بفعل يقول : يا محمد ^(١) أَسْتَدِينِي
وعند النبي صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين ، بفعل النبي صلى الله عليه وسلم يعرض
عنه ويقبل على الآخر ويقول : ” يا فلان هل ترى بما أقول بأسا “ فيقول : لا والدمى ^(٢)
ما أرى بما تقول بأسا ؛ فأنزل الله « عَبَسَ وَتَوَلَّى » . وفى الترمذى مسندا قال : حدثنا سعيد
ابن يحيى بن سعيد الأموى ، حدثني أبي ، قال هذا ما عرضنا على هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة ، قالت : نزلت « عَبَسَ وَتَوَلَّى » فى ابن أم مكتوم الأعمى أتى رسول الله صلى الله عليه

(١) الرواية هنا وفى ابن العربى يا محمد ، والمشهور فى التفسير يا رسول الله علينى ما عليك الله . وفى رواية : يا رسول

أرشدنى ، كما سيأتى للصف . (٢) الدمى جمع دمية وهى الصورة ، ويريد بها الأصنام .

وسلم بفعل يقول : يا رسول الله أرشدني ، وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين ، بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ، ويقول : ” أترى بما أقول بأسا “ فيقول : لا ؛ ففي هذا نزلة ؛ قال هذا حديث غريب .

الثانية — الآية عتاب من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم في إعراضه وتولييه عن عبد الله ابن أم مكتوم . ويقال : عمرو بن أم مكتوم ، وأسم أم مكتوم عاتكة بنت عامر بن مخزوم ، وعمرو هذا هو ابن قيس بن زائدة بن الأصم ، وهو ابن خال خديجة رضي الله عنها . وكان قد تشاغل عنه رجل من عظماء المشركين يقال كان الوليد بن المغيرة ؛ ابن العربي : قاله المالكية من علمائنا ، وهو يكنى أبا عبد شمس . وقال قتادة : هو أمية بن خلف وعنه أبي بن خلف . وقال مجاهد : كانوا ثلاثة عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبي بن خلف . وقال عطاء : عتبة بن ربيعة . سفيان الثوري : كان النبي صلى الله عليه وسلم مع عمه العباس . الزنجشري : كان عنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأميه بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوه إلى الإسلام رجاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم . قال ابن العربي : أما قول علمائنا إنه الوليد بن المغيرة فقد قال آخرون إنه أمية بن خلف والعباس وهذا كله باطل وجهل من المفسرين الذين لم يتحققوا الدين ، وذلك أن أمية بن خلف والوليد كانا بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة ما حضر معهما ولا حضرا معه ، وكان موتهما كافرين أحدهما قبل الهجرة والآخر ببدر ، ولم يقصد قط أمية المدينة ولا حضر عنده مفردا ولا مع أحد .

الثالثة — أقبل ابن أم مكتوم والنبي صلى الله عليه وسلم مشتغل بمن حضره من وجوه قريش يدعوه إلى الله تعالى ، وقد قوى طمعه في إسلامهم وكان في إسلامهم إسلام من وراءهم من قومهم ، فجاء ابن أم مكتوم وهو أعمى فقال : يا رسول الله علمني مما علمك الله ؛ وجعل يناديه ويكثر النداء ولا يدرى أنه مشغول بغيره حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه ، وقال في نفسه : يقول هؤلاء إنما أتباعه العميان والسفلة

والعبيد ؛ فعبس وأعرض عنه فنزلت الآية . قال الثوري : فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا رأى ابن أم مكتوم يبسط له رداءه ويقول : ” مرحبا بمن عاتبنى فيسه ربي “ ويقول : ” هل من حاجة “ . وأستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين غزاهما . قال أنس : فرأيته يوم القادسية راكبا وعليه درع ومعه راية سوداء .

الرابعة — قال علماؤنا : ما فعله ابن أم مكتوم كان من سوء الأدب لو كان عالما بأن النبي صلى الله عليه وسلم مشغول بغيره وأنه يرجو إسلامهم ، ولكن الله تبارك وتعالى عاتبه حتى لا تنكسر قلوب أهل الصفة ؛ أو ليعلم أن المؤمن الفقير خير من الغني ، وكان النظر إلى المؤمن أولى وإن كان فقيرا أصليح وأولى من الأمر الآخر ، وهو الإقبال على الأغنياء طمعا في إيمانهم ، وإن كان ذلك أيضا نوعا من المصلحة ، وعلى هذا يخرج قوله تعالى : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى » الآية على ما تقدم^(١) . وقيل : إنما قصد النبي صلى الله عليه وسلم تأليف الرجل ثقة بما كان في قلب ابن أم مكتوم من الإيمان ؛ كما قال : ” إني لأعطي الرجل وغيره أحب إليّ منه مخافة أن يكبّه الله في النار على وجهه “ .

الخامسة — قال ابن زيد : إنما عبس النبي صلى الله عليه وسلم لابن أم مكتوم وأعرض عنه ؛ لأنه أشار إلى الذي كان يقوده أن يكفه ، فدفعه ابن أم مكتوم وأبى إلا أن يكلم النبي صلى الله عليه وسلم حتى يُعلّمه ، فكان في هذا نوع جفاء منه . ومع هذا أنزل الله في حقه على نبيه صلى الله عليه وسلم : « عَبَسَ وَتَوَلَّى » بالفظ الإخبار عن الغائب تعظيما له^(٢) ولم يقل : عبست وتوليت . ثم أقبل عليه بمواجهة الخطاب تأنيسا له فقال : ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ ﴾ أى يعلمك ﴿ لَعَلَّهُ ﴾ يعنى ابن أم مكتوم ﴿ يَزْكِي ﴾ بما استدعى منك تعليمه إياه من القرآن والدين بأن يزداد طهارة في دينه ، وزوال ظلمة الجهل عنه . وقيل : الضمير في « لَعَلَّهُ » للكافر يعنى إنك إذا طمعت في أن يتركي بالإسلام أو يذكرك فتقربه الذكري إلى قبول الحق

(١) راجع ج ٨ ص ٤٥ فابجدها .

(٢) في نسخة : تعلما .

وما يدريك أن ما طمعت فيه كائن . وقرأ الحسن « ^(١)أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى » بالمد على الاستفهام فـ«أَنْ» متعلقة بفعل محذوف دل عليه «عَبَسَ وَتَوَلَّى» التقدير أَنْ جَاءَهُ أَعْرَضَ عَنْهُ وَتَوَلَّى؟ فيوقف على هذه القراءة على « وَتَوَلَّى » ولا يوقف عليه على قراءة الخبر وهي قراءة العامة .

السادسة — نظير هذه الآية في العتاب قوله تعالى في سورة الأنعام : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » وكذلك قوله في سورة الكهف : « وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وما كان مثله ، والله أعلم . (أَوْ يَذَّكَّرُ) يتعظ بما تقول (فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى) أى العظة . وقراءة العامة « فَتَنْفَعُهُ » بضم العين عطفا على « يَزَكِّي » . وقرأ عاصم وابن أبي إسحق وعيسى « فَتَنْفَعُهُ » نصبا . وهي قراءة السلمي وزر بن حبيش على جواب لعل لأنه غير موجب ؛ كقوله تعالى : « لَعَلَّ أَبْلَغُ الْأَسْبَابِ » ثم قال : « فَأُطْلِعَ » .

قوله تعالى : **أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى** ﴿٥﴾ **فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى** ﴿٦﴾ **وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكِّي** ﴿٧﴾ **وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى** ﴿٨﴾ **وَهُوَ يَخْشَى** ﴿٩﴾ **فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (**أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى**) أى كان ذا ثروة وغنى (**فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى**) أى تعرض له وتصنى لكلامه . والتصدى الإصغاء ؛ قال الراعي :

تَصَدَّى لَوْضَاحٍ كَأَنَّ جِنِيَهُ * سِرَاجُ الدُّجَى يَخْنِي إِلَيْهِ الْأَسَاوِرَ ^(٢)

وأصله لتصدد من الصدد وهو ما استقبلك وصار قبالتك ؛ يقال : دارى صدده داره أى قبالتها ، نصب على الظرف . وقيل : من الصدى وهو العطش . أى تتعرض له كما يتعرض العطشان للماء والمصاداة المعارضة . وقراءة العامة « تَصَدَّى » بالتخفيف على طرح الناء الثانية تخفيفا .

(١) قال الزمخشري : وقرأ « أَنْ » بهمزتين وألف بينهما .

(٢) الأسوار (بكسر الهمزة وضمها) قائد القوس ، وقيل : هو الجيد الرى بالهام ، وقيل : هو الجيد النبات على ظهر القوس ، والجمع أساور وأساور .

وقرأ نافع وآبن محيصن بالتشديد على الإدغام . ﴿ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزْجَى ﴾ أى لا يهتدى هذا الكافر ولا يؤمن إنما أنت رسول ما عليك إلا البلاغ .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ﴾ يطالب العلم لله ﴿ وَهُوَ يَخْشَى ﴾ أى يخاف الله ﴿ فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ﴾ أى تعرض عنه بوجهك وتستغفل بغيره . وأصله تلهى ؛ يقال : تلهيت عن الشيء الهى أى تشاغلت عنه . والتلهى التغافل ولهيت عنه وتلهيت بمعنى .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ﴿١١﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴿١٢﴾ فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ ﴿١٣﴾ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ ﴿١٤﴾ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴿١٥﴾ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ﴾ « كَلَّا » كلمة ردع وزجر ؛ أى ما الأمر كما تفعل مع الفريقين ؛ أى لا تفعل بعدها مثلاً من إقبالك على الغنى وإعراضك عن المؤمن الفقير . والذي جرى من النبي صلى الله عليه وسلم كان ترك الأولى كما تقدم ، ولو حمل على صغيرة لم يبعد ؛ قاله القشيري . والوقف على « كَلَّا » على هذا الوجه جائز . ويجوز أن تقف على « تَلَهَّى » ثم تبتدىء « كَلَّا » على معنى حقاً . ﴿ إِنَّهَا ﴾ أى السورة أو آيات القرآن ﴿ تَذْكِرَةٌ ﴾ أى موعظة وتبصرة للخلق ﴿ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴾ أى آتعت بالقرآن . قال الجرجاني : « إِنَّهَا » أى القرآن والقرآن مذكر إلا أنه لما جعل القرآن تذكرة أخرجه على لفظ التذكرة ولو ذكره لحاز ؛ كما قال تعالى فى موضع آخر : « كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ » . ويدل على أنه أراد القرآن قوله : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ » أى كان حافظاً له غير ناس ؛ وذكر الضمير لأن التذكرة فى معنى الذكر والوعظ . وروى الضحاك عن ابن عباس فى قوله تعالى : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ » قال من شاء الله تبارك وتعالى ألهمه . ثم أخبر عن جلالته فقال : ﴿ فِي صُحُفٍ ﴾ جمع صحيفة ﴿ مُكَرَّمَةٍ ﴾ أى عند الله ؛ قاله السدى . الطبرى : « مُكَرَّمَةٍ » فى الدين لما فيها من العلم والحكم . وقيل : « مُكَرَّمَةٍ » لأنها نزل بها كرام الحفظة ، أو لأنها نازلة من اللوح المحفوظ . وقيل : « مُكَرَّمَةٍ »

لأنها نزلت من كريم ؛ لأن كرامة الكتاب من كرامة صاحبه . وقيل : المراد كتب الأنبياء ؛
 دليله : « إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى . صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى » . (مَرْفُوعَةٍ) رفيعة
 القدر عند الله . وقيل : مرفوعة عنده تبارك وتعالى . وقيل : مرفوعة في السماء السابعة ،
 قاله يحيى بن سلام . الطبري : مرفوعة الذكر والقدر . وقيل : مرفوعة عن الشبه
 والتناقض . (مُطَهَّرَةٍ) قال الحسن : من كل دنس . وقيل : مصانة عن أن ينالها الكفار .
 وهو معنى قول السدي . وعن الحسن أيضا : مطهرة من أن تنزل على المشركين .
 وقيل : أى القرآن أثبت للملائكة في صحف يقرءونها فهي مكرمة مرفوعة مطهرة .
 (بِأَيْدِي سَفَرَةٍ) أى الملائكة الذين جعلهم الله سفراء بينه وبين رسله فهم بررة لم يتدنسوا
 بمصيبة . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : هى مطهرة تجعل التطهير لمن حملها
 « بِأَيْدِي سَفَرَةٍ » قال : كَتَبَتْ . وقاله مجاهد أيضا . وهم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال
 العباد في الأسفار التى هى الكتب واحدهم سافر ؛ كقولك : كاتب وكتبة . ويقال :
 سمرت أى كتبت والكتاب هو السفر وجمعه أسفار . قال الزجاج : وإنما قيل للكتاب
 سَفَرٌ بكسر السين وللكاتب سافر ؛ لأن معناه أنه يبين الشئ ويوضحه . يقال : أسفر الصبح
 إذا أضاء ، وسفرت المرأة إذا كشفت النقاب عن وجهها . قال : ومنه سفرت بين القوم
 أسفيرة سفارة أصلحت بينهم . وقاله الفراء وأنشد :

فَمَا أَدْعُ السَّفَارَةَ بَيْنَ قَوْمِي * وَلَا أَمْشِي بَغِشٍّ إِنْ مَشَيْتُ

والسفير الرسول والمصلح بين القوم والجمع سفراء مثل فقيه وفقهاء . ويقال للوزاقيين سفراء
 بلغة العبرانية . وقال قتادة : السَّفَرَةُ هنا هم القراء لأنهم يقرءون الأسفار . وعنه أيضا كقول
 ابن عباس . وقال وهب بن منبه : « بِأَيْدِي سَفَرَةٍ . كِرَامِ بَرَرَةٍ » هم أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم . قال ابن العربي : لقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرة كراما
 بررة ، ولكن ليسوا بمرادين بهذه الآية ، ولا قاربوا المرادين بها ، بل هى لفظة مخصوصة
 بالملائكة عند الإطلاق ، ولا يشاركهم فيها سواهم ، ولا يدخل معهم في متناولها غيرهم . وروى

في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « [مثل]^(١) الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة ومثل الذي يقرؤه وهو يتعاهده وهو عليه شديد فله أجران » متفق عليه واللفظ للبخاري . (كَرَام) أى كرام على ربهم ؛ قاله الكلبي . الحسن : كرام عن المعاصي فهم يرفعون أنفسهم عنها . وروى الضحاك عن ابن عباس في « كَرَام » قال : يتكلمون أن يكونوا مع ابن آدم إذا خلا بزوجه أو تبرز لغائطه . وقيل : أى يؤثرون منافع غيرهم على منافع أنفسهم . (بَرَّة) جمع باز مثل كافر وكفرة ، وساحر وسحرة ، وفاجر وبجرة ؛ يقال : برُّ وبار إذا كان أهلاً للصدق ، ومنه بر فلان في يمينه أى صدق ، وفلان يبر خالفه ويتبرره أى يطيعه ؛ فمعنى « بَرَّة » مطيعون لله صادقون لله في أعمالهم . وقد مضى في سورة « الواقعة » قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ . لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أنهم الكرام البررة في هذه السورة .

قوله تعالى : قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴿١٧﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ﴿١٩﴾ ثُمَّ أَلْسَيْلَ يَسَّرَهُ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ ﴿٢٢﴾ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ) « قُتِلَ » أى لُعِن . وقيل : عَذَّب . والإنسان الكافر . روى الأعمش عن مجاهد قال : ما كان في القرآن « قُتِلَ الْإِنْسَانُ » وإنما عني به الكافر . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : نزلت في عتبة بن أبي لهب وكان قد آمن ، فلما نزلت « وَالنَّجْمِ » أرتد وقال آمنت بالقرآن كله إلا النجم ، فأنزل الله جل ثناؤه فيه « قُتِلَ الْإِنْسَانُ » أى لعن عتبة حيث كفر بالقرآن ، ودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) الزيادة من صحيح البخاري .

(٢) راجع ج ١٧ ص ٥٢٢

فقال : « اللهم سَلِّطْ عليه كلبك أسد الغاضرة »^(١) فخرج من فوره بتجارة إلى الشام ، فلما انتهى إلى الغاضرة تذكر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، بفعل لمن معه ألف دينار إن هو أصبح حياً ، فجعلوه في وسط الرفقة ، وجعلوا المتاع حوله ، فبينما هم على ذلك أقبل الأسد ، فلما دنا من الرجال وثب فإذا هو فوقه فزقه ، وقد كان أبوه ندبه وبكى وقال : ما قال محمد شيئاً قط إلا كان . وروى أبو صالح عن ابن عباس « مَا أَكْفَرُهُ » أى شئ أكفره . وقيل : « ما » تعجب ، وعادة العرب إذا تعجبوا من شئ قالوا : قاتله الله ما أحسنه ، وأخزاه الله ما أظلمه ، والمعنى أعجبوا من كفر الإنسان لجميع ما ذكرنا بعد هذا . وقيل : ما أكفره بالله ونعمه مع معرفته بكثرة إحسانه إليه على التعجب أيضاً ، قال ابن جريج : أى ما أشد كفره . وقيل : « ما » استفهام أى أى شئ دعاه إلى الكفر ، فهو استفهام توبيخ . و « ما » تحتل التعجب ، وتحتل معنى أى فتكون استفهاماً . (مِنْ أَى شَىْءٍ خَلَقَهُ) أى من أى شئ خلق الله هذا الكافر فيتكبر ، أى أعجبوا لخلقهِ . (مِنْ نُطْفَةٍ) أى من ماء يسير مهين حماد (خَلَقَهُ) فلم يفلظ في نفسه ؟ ! . قال الحسن : كيف يتكبر من خرج من سبيل البول مرتين . (فَقَدَّرَهُ) في بطن أمه . كذا روى الضحاك عن ابن عباس : أى قدر يديه ورجليه وعينه وسائر أرايه ، وحسنا ودميا ، وقصيرا وطويلا ، وشقيا وسعيدا . وقيل : « فَقَدَّرَهُ » أى فسواه كما قال : « أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا » . وقال : « الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ » . وقيل : « فَقَدَّرَهُ » أطوارا أى من حال إلى حال ؛ نطفة ثم علقه إلى أن تم خلقه . (ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ) قال ابن عباس في رواية عطاء وقتادة والسدى ومقاتل : يسره للخروج من بطن أمه . مجاهد : يسره لطريق الخير والشر ؛ أى بين له ذلك . دليله : « إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ » و « هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ » . وقاله الحسن وعطاء وابن عباس أيضا في رواية أبي صالح عنه . وعن مجاهد أيضا قال : سبيل

(١) كذا لفظ الحديث في الأصول ورواية أبي حيان له : « اللهم أبعث عليه كلبك يأكله » ، ثم قال :

فلما انتهى إلى الغاضرة ... الخ .

الشقاء والسعادة . ابن زيد : سبيل الإسلام . وقال أبو بكر بن طاهر : يسر على كل أحد ما خلقه له ، وقدره عليه ؛ دليله قوله عليه السلام : « آعملوا فكلُّ ميسر لما خلق له » . (ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ) أى جعل له قبرا يوارى فيه إكراما ، ولم يجعله مما يلقي على وجه الأرض تأكله الطير والعوا^(١)ف ؛ قاله الفراء . وقال أبو عبيدة : « أَقْبَرَهُ » جعل له قبرا ، وأمر أن يقبر . قال أبو عبيدة : ولما قتل عمر بن هبيرة صالح بن عبد الرحمن قالت بنو تميم ودخلوا عليه : أَقْبَرْنَا صالحا ؛ فقال : دونكموه . وقال : « أَقْبَرَهُ » ولم يقل قبره ؛ لأن القابر هو الدافن بيده ، قال الأعشى :

لَوْ أَسْنَدْتُ مَيْتًا إِلَى نَحْرِهَا * عَاشَ وَلَمْ يَنْقُلْ إِلَى قَابِرِ

يقال : قبرت الميت إذا دفنته ، وأقبره الله أى صيره بحيث يقبر وجعل له قبرا ؛ تقول العرب : بترت ذنب البعير وأبتره الله ، وعضبت قرن الثور وأعضبه الله ، وطردت فلانا والله أطرده أى صيره طريدا . (ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ) أى أحياه بعد موته . وقراءة العامة « أَنْشَرَهُ » بالألف . وروى أبو حيوة عن نافع وشعيب بن أبي حمزة « شَاءَ نَشَرَهُ » بغير ألف لغتان فصيحتان بمعنى ؛ يقال : أنشر الله الميت ونشره ؛ قال الأعشى :

حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ مِمَّا رَأَوْا * يَا عَجَبًا لِلْمَيِّتِ النَّاشِرِ

قوله تعالى : (كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ) قال مجاهد وقادة : « لَمَّا يَقْضِ » لا يقضى أحد ما أمر به . وكان ابن عباس يقول : « لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ » لم يف بالميثاق الذى أخذ عليه فى صلب آدم . ثم قيل : « كَلَّا » ردع وزجر أى ليس الأمر كما يقول الكافر ؛ فإن الكافر إذا أخبر بالنشور قال : « وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَخُسْرًا » ربما يقول قد قضيت ما أمرت به ، فقال : كَلَّا لم يقض شيئا بل هو كافر بى وبرسولى . وقال الحسن : أى حقا لم يقض أى لم يعمل بما أمر به . و « مَا » فى قوله : « لَمَّا » عماد للكلام ؛ كقوله تعالى : « فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ » وقوله : « عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ »

(١) العوا^(١)ف : طلاب الرزق من الإنس والدواب والطيور ؛ والمراد هنا الوحوش والبهائم .

وقال الإمام ابن فورك : أى كلاما يقض الله لهذا الكافر ما أمره به من الإيمان ، بل أمره بما لم يقض له . ابن الأنبارى : الوقف على « كَلَّا » قبيح ، والوقف على « أَمْرُهُ » و « أَشْرُهُ » جيد ، ف « كَلَّا » على هذا بمعنى حقا .

قوله تعالى : فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴿٢٤﴾ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعِنَبًا وَقَضْبًا ﴿٢٨﴾ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ﴿٢٩﴾ وَحَدَآئِقَ غُلْبًا ﴿٣٠﴾ وَفَيْكِهَةً وَآبَآءًا ﴿٣١﴾ مَتَّعًا لَّكُمْ وَلَئِن نَّعَمِمْكُمْ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴾ لما ذكر جل ثناؤه ابتداء خلق الإنسان ذكر ما يسر من رزقه ، أى فلينظر كيف خلق الله طعامه . وهذا النظر نظر القلب بالفكر ، أى ليتدبر كيف خلق الله طعامه الذى هو قوام حياته ، وكيف هيا له أسباب المعاش ليستعدها للعاد . وروى عن الحسن ومجاهد قالا : « فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ » أى إلى مدخله ومخرجه . وروى ابن أبى خيثمة عن الضحاك بن سفيان الكلابى قال قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : " يا ضحاك ما طعامك " قلت : يا رسول الله ! اللحم واللبن ، قال : " ثم يصير إلى ماذا " قلت إلى ما قد علمته ، قال : " فإن الله ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا " . وقال أبى بن كعب قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن مطعم ابن آدم جعل مثلاً للدنيا وإن قَرْحَهُ وَمَآحَهُ ^(١) فَانْظُرْ إِلَى مَا يَصِيرُ " . وقال أبو الوليد : سألت ابن عمر عن الرجل يدخل الخلاء فينظر ما يخرج منه ، قال : يأتيه الملك فيقول أنظر ما بخلت به إلى ما صار .

(١) قَرْحُهُ : أى تَبْلُهُ من القَرْح وهو التابل الذى يطرح فى القدر كالكون والكزبرة ونحو ذلك .

والمعنى : إن المطعم وإن تكلف الإنسان التنوق فى صنعه وتطيبه فإنه عائد إلى حال بكره ويستقذر فكذلك الدنيا المحروص على عمارتها ونظم أسبابها راجعة إلى خراب وإدبار . «النهاية» .

قوله تعالى : ﴿ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴾ قراءة العامة « إِنَّا » بالكسر على الاستئناف . وقرأ الكوفيون ورويس عن يعقوب « أَنَّا » بفتح الهمزة فـ « أَنَّا » في موضع خفض على الترجمة عن الطعام فهو بدل منه ؛ كأنه قال : « فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ » إلى « أَنَا صَبَبْنَا » فلا يحسن الوقف على « طَعَامِهِ » من هذه القراءة . وكذلك إن رفعت « أَنَّا » بإضمار هو أنا صَبَبْنَا ؛ لأنها في حال رفعها مترجمة عن الطعام . وقيل : المعنى لأننا صَبَبْنَا الماء فأخرجنا به الطعام أى كذلك كان . وقرأ الحسين بن عليّ « أَنِّي » ممال بمعنى كيف . فمن أخذ بهذه القراءة قال : الوقف على « طَعَامِهِ » تام . ويقال : معنى « أَنِّي » أين إلا أن فيها نكايه عن الوجوه ؛ وتأويلها : من أى وجه صَبَبْنَا الماء ؛ قال الكميّ :

أَنِّي وَمِنْ أَيْنَ آبِكَ الطَّرَبُ * مِنْ حَيْثُ لَا صَبُوءٌ وَلَا رَيْبُ

« صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا » يعنى الغيث والأمطار . ﴿ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴾ أى بالنبات ﴿ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴾ أى قمحا وشعيرا ومسلتا وسائر ما يحصد ويذخر ﴿ وَعِنَبًا وَقَضْبًا ﴾ وهو القَتُّ والعَلَفُ ؛ عن الحسن ؛ سمي بذلك لأنه يُقَضَّبُ أى يُقَطَّع بعد ظهوره مرة بعد مرة . قال القتيبيّ وثعلب : وأهل مكة يسمون القَتَّ القَضْب . وقال ابن عباس : هو الرُّطْب لأنه يُقَضَّب من النخل ؛ ولأنه ذكر العنب قبله . وعنه أيضا : أنه الفِصْفِصَة وهو القَتَّ الرُّطْب . وقال الخليل : القَضْب الفِصْفِصَة الرُّطْبَة . وقيل : بالسين فإذا يبتست فهو قَتَّ . قال : والقَضْب اسم يقع على ما يُقَضَّب من أغصان الشجرة ليتخذ منها سهام أو قسي . ويقال : قَضْباً يعنى جميع ما يقضّب مثل القَتَّ والكراث وسائر البقول التى تقطع فينبت أصلها . وفي الصحاح : والقَضْبَة والقَضْب الرُّطْبَة وهى الإسْفِيسْتُ بالفارسية والموضع الذى ينبت فيه مَقْضَبَةٌ . ﴿ وَزَيْتُونًا ﴾ وهى شجرة الزيتون ﴿ وَنَخْلًا ﴾ يعنى النخيل ﴿ وَحَدَائِقَ ﴾ أى

(١) فى نسخة : فرأ بعض القراء .

(٢) آبك : أذاك . الرب : صروف الدهر .

(٣) السلت (بالضم) : ضرب من الشعير .

بساتين واحدا حديقة . قال الكلبي : وكل شيء أحيط عليه من نخيل أو شجر فهو حديقة ، وما لم يحيط عليه فليس بحديقة . ﴿ غُلْبًا ﴾ عظاما شجرها ، يقال : شجرة غُلْبَاءُ ، ويقال للأسد الأغلب ؛ لأنه مصمت العنق لا يلتفت إلا جمعا ، قال العجاج :

مَا زِلْتُ يَوْمَ الْبَيْنِ الْوَيْ صُلِّي * وَالرَّأْسَ حَتَّى صِرْتُ مِثْلَ الْأَغْلَبِ

ورجل أغلب بين الغائب إذا كان غليظ الرقبة . والأصل في الوصف بالغلب الرقاب فاستعير ؛ قال عمرو بن معدى كرب :

يُمِشِي بِهَا غُلْبُ الرَّقَابِ كَأَنَّهُمْ * بَزَلُ كِسِينٍ مِنَ الْكُحَيْلِ جَلَالًا^(١)

وحديقة غلباء ملتفة وحدائق غلب . وأغلولب العشب بلغ وألنف البعض البعض . قال ابن عباس : الغلب جمع أغلب وغلباء وهى الغلاظ . وعنه أيضا الطوال . قتادة وابن زيد : النخل الكرام . وعن ابن زيد أيضا وعكرمة : عظام الأوساط والجدوع . مجاهد : ملتفة . ﴿ وَقَاكِهِة ﴾ أى ما تأكله الناس من ثمار الأشجار كالتين والحوخ وغيرهما . ﴿ وَأَبَا ﴾ هو ما تأكله البهائم من العشب ؛ قال ابن عباس والحسن : الأب كل ما أنبت الأرض مما لا يأكله الناس ، وما يأكله الآدميون هو الحصيد ؛ ومنه قول الشاعر فى مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

لَهُ دَعْوَةٌ مُمِیْنَةٌ رِيحُهَا الصَّبَا * بِهَا يُنْبِتُ اللَّهُ الْحَصِيدَةَ وَالْأَبَا

وقيل : إنما سمي أباء ؛ لأنه يؤب أى يؤتم ويتجمع . والأب والام أخوان ؛ قال :

جَدُّمْنَا قَيْسٌ وَنَجْدٌ دَارُنَا * وَلَنَا الْأَبُّ بِهِ وَالْمَكْرَعُ^(٢)

وقال الضحاك : الأب كل شيء ينبت على وجه الأرض . وكذا قال أبو رزین : هو النبات ؛ يدل عليه قول ابن عباس قال : الأب ما تنبت الأرض مما يأكل الناس والأنعام .

(١) الكحيل : نوع من القطران تطل به الإبل لحرب ولا يستعمل إلا مصغرا . وجل الدابة : الذى تلبسه لصان به والجمع جلال وأجلال .

(٢) الجذم (بكسر الجيم) : الأصل . والمكراع : مفعول من الكرع أراد به الماء الصالح للشرب .

وعن ابن عباس أيضا وابن أبي طلحة : الأَبُ الثَّارِ الرُّطْبَةُ . وقال الضحاك : هو التين خاصة . وهو محكى عن ابن عباس أيضا ؛ قال الشاعر :

فَا لَهُمْ مَرْتَعٌ لِلْسَّوَا * مِ وَالْأَبُ عِنْدَهُمْ يُقَدَّرُ

الكلبي : هو كل نبات سوى الفاكهة . وقيل : الفاكهة رطب الثمار والأب يابسها .

وقال إبراهيم التيمي : سئل أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن تفسير الفاكهة والأب فقال : أى سماء تطلنى وأى أرض تطلنى إذا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم . وقال أنس : سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال : كل هذا قد عرفناه فما الأب ؟ ثم رفع عصا كانت بيده وقال : هذا أَعْمُرُ الله التكلف وما عليك يا ابن أم عمر ألا تدرى ما الأب . ثم قال : آتبعوا ما بُيِّنَ لكم من هذا الكتاب وما لا فدعوه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” خُلِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ وَرُزِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ عَلَى سَبْعٍ “ وإنما أراد بقوله : ” خُلِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ “ يعنى « مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَافَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ » الآية ، والرزق من سبع وهو قوله تعالى : « فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَنْبًا » إلى قوله : « وَفَاكِهَةً » ثم قال : « وَأَبًّا » وهو يدل على أنه ليس برزق لابن آدم وأنه مما تختص به البهائم . والله أعلم . (متأملاً لكم) نصب على المصدر المؤكد ؛ لأن إنبات هذه الأشياء إمتاع لجميع الحيوانات . وهذا ضرب مثل ضربه الله تعالى لبعث الموتى من قبورهم ؛ كنبات الزرع بعد دثره كما تقدم بيانه فى غير موضع . ويتضمن امتنانا عليهم بما أنعم به وقد مضى فى غير موضع أيضا .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ﴿٣٣﴾ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ

أَخِيهِ ﴿٣٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٣٥﴾ وَصَحْبَتِهِ وَبَنِيهِ ﴿٣٦﴾ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴿٣٧﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ ﴿٣٨﴾ ضَاحِكَةٌ

مُسْتَبْشِرَةٌ ﴿٣٩﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ﴿٤٠﴾ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ﴿٤١﴾

أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ﴾ لما ذكر أمر المعاش ذكر أمر المعاد ليتزودوا له بالأعمال الصالحة وبالإنفاق مما آمن به عليهم . والصَّاخَّة الصيحة التي تكون عنها القيامة وهي النفخة الثانية ، تُصَيِّخُ الأسماع أى تُصَمِّمُها فلا تسمع إلا ما يدعى به للإحياء . وذكر ناس من المفسرين قالوا : تُصَيِّخُ لها الأسماع من قولك أصاخ إلى كذا أى آستمع إليه ، ومنه الحديث : " ما من دابة إلا وهي مُصَيِّخة يوم الجمعة شققا من الساعة إلا الجن والإنس " وقال الشاعر :

يُصَيِّخُ لِلنَّبَاةِ أَسْمَاعُهُ * إِصَاخَةَ النَّاشِدِ لِلْمُنْشِدِ

قال بعض العلماء : وهذا يؤخذ على جهة التسليم للقدماء فأما اللغة فقنضها القول الأول ؛ قال الخليل : الصَّاخَّة صيحة تُصَيِّخُ الآذَانَ صَخًّا أى تُصَمِّمُها بشدة وقعها . وأصل الكلمة فى اللغة الصك الشديد . وقيل : هى مأخوذة من صخه بالجحر إذا صكّه ؛ قال الراجز :

يَا جَارَتِي هَلْ لَكَ أَنْ تُجَالِدِي * جِلَادَةً كَالصَّكِّ بِالْحَلَامِدِ

ومن هذا الباب قول العرب : صَحَّتْهُمْ الصاخة وباتتهم البائتة وهى الداهية . الطبرى : وأحسبه من صَخَّ فلانٌ فلانا إذا أصمّه . قال ابن العربى : الصاخة التى تورث الصمم ، وإِنها لَمُسْمِعة وهذا من بديع الفصاحة ، حتى لقد قال بعض حديثى الأسنان حديثى الأزمان :

* أَصَمَّ بِكَ النَّاعِى وَإِنْ كَانَ أَصَمَّا *

وقال آخر :

أَصَمَّنِي سِرُّهُمْ أَيَّامَ فُرْقَتِهِمْ * فَهَلْ سَمِعْتُمْ بَيْسَرُ يُورِثُ الصَّمَا

ولعمرك الله إن صيحة القيامة لَمُسْمِعة تُصَمُّ عن الدنيا وتُسَمِّعُ أمور الآخرة .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَقْرَأُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴾ أى يهرب أى تَجِىء الصاخة فى هذا اليوم الذى يهرب فيه من أخيه ؛ أى من موالاة أخيه ومكاملته ؛ لأنه لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بنفسه ؛ كما قال بعده : ﴿ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴾ أى يشغله عن غيره . وقيل : إنما يفر حذرا من مطالبتهم إياه لما بينهم من التبعات . وقيل : لئلا يروا ما هو

فيه من الشدة . وقيل : لعلمه أنهم لا ينفعونه ولا يغنون عنه شيئا ؛ كما قال : « يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا » . وقال عبد الله بن طاهر الأبهري : يفر منهم لما تبين له من عجزهم وقلة حيلتهم إلى من يملك كشف تلك الكروب والمهموم عنه ، ولو ظهر له ذلك في الدنيا لما اعتمد شيئا سوى ربه تعالى . (وَصَاحِبِيهِ) أى زوجته . (وَبَنِيهِ) أى أولاده .

وذكر الضحاك عن ابن عباس قال : يفتر قابيل من أخيه هابيل ، ويفتر النبي صلى الله عليه وسلم من أمه ، وإبراهيم عليه السلام من أبيه ، ونوح عليه السلام من أبيه ، ولوط من أمراته ، وآدم من سواة بنيه . وقال الحسن : أول من يفتر يوم القيامة من أبيه إبراهيم ، وأول من يفتر من أبيه نوح ، وأول من يفتر من أمراته لوط . قال : فيرون أن هذه الآية نزلت فيهم وهذا فرار التبرؤ . (لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ) في صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ” يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةً عُرَاةً غُرْلًا “ قلت : يا رسول الله ! الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال : ” يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض “ . أخرجه الترمذي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” يحشرون حُفَاةً عُرَاةً غُرْلًا “ فقالت امرأة : أينظر بعضنا — أو بعضنا يرى — عورة بعض ؟ قال : ” يا فلانة “ ” لكل أمرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ “ قال : حديث حسن صحيح . وقراءة العامة بالعين المعجمة ؛ أى حال يشغله عن الأقرباء . وقرأ ابن محيصن وحيد « يَغْنِيهِ » بفتح الباء وعين غير معجمة ؛ أى يعنيه أمره . وقال القتبي : يعنيه يصرفه ويصدّه عن قرابته ؛ ومنه يقال : أعن عني وجهك أى أصرفه وأعني عن السفيه ؛ قال خفاف :

سَيَعْنِيكَ حَرْبُ بَنِي مَالِكٍ * عَنْ الْفُحْشِ وَالْجَهْلِ فِي الْمَحْفَلِ

قوله تعالى : (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ) أى مشرقة مضيئة قد علمت مالها من الفوز والنعيم ، وهى وجوه المؤمنين . (ضَاحِكَةٌ) أى مسرورة فرحة . (مُّسْتَبْشِرَةٌ) أى بما

أناها الله من الكرامة . وقال عطاء الخراساني : « مُسْفِرَةٌ » من طول ما أغبرت في سبيل الله جل ثناؤه . ذكره أبو نعيم . الضحاك : من آثار الوضوء . ابن عباس : من قيام الليل ؛ لما روى في الحديث : « من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار » يقال : أسفر الصبح إذا أضاء . (وَوُجُوهُ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ) أى غبار ودخان (تَرَهَّقُهَا) أى تغشاها (قَتَرَةٌ) أى كسوف وسواد . كذا قال ابن عباس . وعنه أيضا : ذَلَّةٌ وَشِدَّةٌ . والقَتَرُ فى كلام العرب الغبار جمع القتره عن أبى عبيد ؛ وأنشد الفرزدق :

مُتَوِّجٌ بِرِدَاءِ الْمُلْكِ يَتَّبِعُهُ * مَوْجٌ تَرَى فَوْقَهُ الرِّايَاتِ وَالْقَتَرَ

وفى الخبر : إن البهائم إذا صارت ترابا يوم القيامة حول ذلك التراب فى وجوه الكفار . وقال زيد بن أسلم : القَتَرَةُ ما أرتفعت إلى السماء ، والغَبَرَةُ ما أنحطت إلى الأرض ، والغبار والغبرة واحد . (أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ) جمع كافر (الْفَجَرَةُ) جمع فاجر وهو الكاذب المفتري على الله تعالى . وقيل : الفاسق ؛ [يقال] : فجر فجورا أى فسق وفجر أى كذب ، وأصله الميل والفاجر المائل . وقد مضى بيانه والكلام فيه والحمد لله وحده .

سورة التكوير

مكية فى قول الجميع وهى تسع وعشرون آية

وفى الترمذى : عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سره أن ينظر إلى يوم القيامة [كأنه رأى عَيْنٍ ^(١)] فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء

آنشت » قال : هذا حديث حسن [غريب] .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴿٢﴾
وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ﴿٤﴾ وَإِذَا الْوُحُوشُ
حُشِرَتْ ﴿٥﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴿٦﴾ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴿٧﴾
وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُيِّلَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُنِيتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الصُّحُفُ
نُشِرَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴿١١﴾ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ﴿١٢﴾
وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴿١٣﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ قال ابن عباس : تكويرها إدخالها في العرش .
الحسن : ذهاب ضوئها . وقاله قتادة ومجاهد ، وروى عن ابن عباس أيضا . سعيد بن
جبير : غُوِّرَتْ . أبو عبيدة : كُوِّرَتْ مثل تكوير العمامة تُلَفُّ فتُمَحَّى . وقال الربيع بن خيثم :
« كُوِّرَتْ » رُمِيَ بها ، ومنه كَوَّرْتُهُ فَتَكْوَرُ أَيْ سَقَطَ .

قلت : وأصل التكوير الجمع مأخوذ من كار العمامة على رأسه يَكْوَرُهَا أَيْ لَانَهَا وَجَمَعَهَا
فَهِيَ تَكْوَرُ وَيُمَحَّى ضَوْءُهَا ثُمَّ يَرْمَى بِهَا فِي الْبَحْرِ . والله أعلم . وعن أبي صالح : كُوِّرَتْ نَكَسَتْ .
﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ أي تهافتت وتناثرت . وقال أبو عبيدة : انصببت كما ينصب
العقاب إذا انكسرت . قال العجاج يصف صقرا :
(١)

أَبْصَرَ خُرْبَانَ فَضَاءٍ فَأَنْكَدَرَ * تَقَضَّى الْبَارِئُ إِذَا الْبَارِئُ كَسَرَ

(١) هكذا البيت في نسخ الأصل التي بأيدينا والذي في ديوان العجاج رواية الأصمعي نسخة الشنقيطي : قال يمدح
عمرو بن عبيد الله بن معمر : قد جبر الدين الإله فجبر . إلى أن قال :
دَانِي جَنَاحِيهِ مِنَ الطُّورِ فَر * تَقَضَّى الْبَارِئُ إِذَا الْبَارِئُ كَسَرَ
أَبْصَرَ خُرْبَانَ فَضَاءٍ فَأَنْكَدَرَ * شَاكِيَ الْكَلَالِيبِ إِذَا أَهْوَى أَظْفَرُ
الطور الجبل وعنى هنا الشام ، يقول : أنقض أين معمر انقضاة من الشام أنقضاض البارئ ضم جناحيه . وخربان
جمع خرب وهو ذكر الخباري ، والكلايب الخالاب ، وأظفر أصله أظفر فأبدلت التاء طاء . فأدغمت في الغاء .

وروى أبو صالح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يبق في السماء يومئذ نجم إلا سقط في الأرض حتى يفزع أهل الأرض السابعة مما لقيت وأصاب العليا " يعني الأرض . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : تساقطت ؛ وذلك أنها قناديل معلقة بين السماء والأرض بسلاسل من نور ، وتلك السلاسل بأيدي ملائكة من نور ، فإذا جاءت النفخة الأولى مات من في الأرض ومن في السموات فتناثرت تلك الكواكب وتساقطت السلاسل من أيدي الملائكة ؛ لأنه مات من كان يمسكها . ويحتمل أن يكون أنكدارها طمس آثارها . وسميت النجوم نجوما لظهورها في السماء بضوئها . وعن ابن عباس أيضا : أنكدرت تغيرت فلم يبق لها ضوء لزوالها عن أماكنها . والمعنى متقارب . ﴿ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴾ يعني قلعت من الأرض وسيرت في الهواء ، وهو مثل قوله تعالى : « وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً » . وقيل : سيرها تحوّلها عن منزلة الحجارة فتكون كشيء مهيل أي رملا سائلا ، وتكون كالعهن ، وتكون هباء منثورا ، وتكون سرايا مثل السراب الذي ليس بشيء . وعادت الأرض قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا . وقد تقدم في غير موضع والحمد لله . ﴿ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ﴾ أي النوق الحوامل التي في بطونها أولادها ؛ الواحدة عشراء أو التي أتى عليها في الحمل عشرة أشهر ، ثم لا يزال ذلك أسمها حتى تضع وبعد ما تضع أيضا . ومن عادة العرب أن يسموا الشيء باسمه المتقدم وإن كان قد جاوز ذلك ؛ يقول الرجل لفرسه وقد قرح : هاتوا مهري وقربوا مهري يسميه بمتقدم أسمه ؛ قال عنترة :

لَا تَذْكُرِي مُهْرِي وَمَا أَطْعَمْتُهُ * فَيَكُونُ جَائِدُكَ مِثْلَ جِلْدِ الْأَجْرَبِ

وقال أيضا :

* وَحَمَلْتُ مُهْرِي وَسَطَّهَا فَضَّاهَا ^(١) *

وإنما خص العشار بالذكر ؛ لأنها أعز ما تكون على العرب وليس يعطلها أهلها إلا حال القيامة . وهذا على وجه المثل ؛ لأن في القيامة لا تكون ناقة عشراء ، ولكن أراد به المثل ؛ أن هول

(١) صدره : * وضربت قرني كبشها فتجدلا *

يوم القيامة بحال لو كان للرجل ناقة عشراء لعطّلها وأشتغل بنفسه . وقيل : إنهم إذا قاموا من قبورهم . وشاهد بعضهم بعضا ، ورأوا الوحوش والدواب محشورة وفيها عِشارهم التي كانت أنفُس أموالهم لم يعثوا بها ولم يهمهم أمرها . وخطبت العرب بأمر العِشار ؛ لأن ما لها وعيشها أكثره من الإبل . وروى الضحاك عن ابن عباس : عَطَّلَتْ عَطْلَهَا أَهْلَهَا لِأَشْتَغَالِهِمْ بِأَنْفُسِهِمْ . وقال الأعشى :

هُوَ الْوَهِبُ الْمَائَةِ الْمُصْطَفَا * إِذَا مَخَاضًا وَإِمَّا عِشَارَا

وقال آخر :

تَرَى الْمَرْءَ مَهْجُورًا إِذَا قَلَّ مَالُهُ * وَبَيْتُ الْغَنِيِّ يُهْدَى لَهُ وَيُزَارُ
وما ينفع الزُّوَارَ مَالُ مَرْزُورِهِمْ * إِذَا سَرَّحْتُ شُؤْلَهُ^(١) وَعِشَارُ

يقال : ناقة عشراء وناقتان عشراوان ونوق عِشار وعشراوات يبدلون من همزة التانيث واوا . وقد عَشَّرت الناقة نعشيرا أى صارت عَشْراء . وقيل : العِشار السحاب يُعْطَلُ مما يكون فيه وهو الماء فلا يَطْرِبُ والعرب تشبه السحاب بالحامل . وقيل : الديار تُعْطَلُ فلا تُسَكَّنُ . وقيل : الأرض التي يُعْشَّرُ زرعها تُعْطَلُ فلا تُزْرَعُ . والأقول أشهر وعليه من الناس الأكثر . (وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ) أى جمعت والحشر الجمع . عن الحسن وقتادة وغيرهما . وقال ابن عباس : حشرها موتها . رواه عنه عكرمة . وحشر كل شيء الموت غير الجن والإنس فإنهما يوافقان يوم القيامة . وعن ابن عباس أيضا قال : يحشر كل شيء حتى الذباب . قال ابن عباس : تحشر الوحوش غدا ؛ أى تجمع حتى يقتص لبعضها من بعض فيقتص للجناء من القرناء ثم يقال لها كوني ترابا فتموت . وهذا أصح مما رواه عنه عكرمة ، وقد بيناه في كتاب « التذكرة » مستوفى ، ومضى في سورة « الأنعام »^(٢) بعضه . أى إن الوحوش إذا كانت هذه حالها فكيف بنى آدم . وقيل : عنى بهذا أنها مع نفرتها اليوم من الناس وتنددها

في الصحارى ، تنضم غدا إلى الناس من أهوال ذلك اليوم . قال معناه أبي بن كعب .
 ﴿وَإِذَا الْبَحَارُ سُجِّرَتْ﴾ أى ملئت من الماء ، والعرب تقول : سُجِّرَتِ الْحَوْضُ أُسْجِرَهُ
 سُجِّرًا إذا ملأته وهو مسجور ، والمسجور والساجر في اللغة الملاآن . وروى الربيع بن خيثم :
 سُجِّرَتْ فَاضَتْ وملت . وقاله الكلبي ومقاتل والحسن والضحاك . قال ابن أبي زمنين :
 سُجِّرَتْ حقيقته ملئت فيفيض بعضها إلى بعض فتصير شيئا واحدا . وهو معنى قول الحسن .
 وقيل : أرسل عذبتها على مالحتها ومالحها على عذبتها حتى آمتلأت . عن الضحاك ومجاهد :
 أى بخرت فصارت بحرا واحدا . القشيري : وذلك بأن يرفع الله الحجاز الذى ذكره في قوله
 تعالى : « بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ » فإذا رفع ذلك البرزخ تفجرت مياه البحار فعمت
 الأرض كلها ، وصارت البحار بحرا واحدا . وقيل : صارت بحرا واحدا من الحميم لأهل
 النار . وعن الحسن أيضا وقتادة وابن حيان : تيبس فلا يبقى من مائها قطرة . القشيري :
 وهو من سُجِّرَتِ النَّوَارُ أُسْجِرَهُ سُجْرًا إذا أحميته ، وإذا سُلِّطَ عليه الإيقاد نشف ما فيه من
 الرطوبة ، وتُسِيرُ الْجِبَالُ حينئذ ، وتصير البحار والأرض كلها بساطا واحدا ، بأن يملأ مكان
 البحار بتراب الجبال . وقال النحاس : وقد تكون الأقوال متفقة ؛ يكون تيبس من الماء
 بعد أن يفيض بعضها إلى بعض فتقلب نارا .

قلت : ثم تسير الجبال حينئذ كما ذكر القشيري والله أعلم . وقال ابن زيد وشمر وعطية
 وسفيان ووهب وأبي وعلى بن أبي طالب وآبن عباس في رواية الضحاك عنه : أوقدت
 فصارت نارا . قال ابن عباس : يَكْوَرُ الله الشمس والقمر والنجوم في البحر ، ثم يبعث
 الله عليها ريحا دُبُورًا فتنفخه حتى يصير نارا . وكذا في بعض الحديث : ” يأمر الله جل ثناؤه
 الشمس والقمر والنجوم فينتثرن في البحر ثم يبعث الله جل ثناؤه الدُّبُورَ فيسجرها نارا فتلك
 نار الله الكبرى التى يُعَذِّبُ بها الكفار “ . قال القشيري : قيل في تفسير قول ابن عباس
 « سُجِّرَتْ » أوقدت يحتمل أن تكون جهنم في قعور من البحار ، فهى الآن غير مسجورة
 لقوام الدنيا ، فإذا آنقضت الدنيا سُجِّرَتْ فصارت كلها نارا يدخلها الله أهلها . ويحتمل أن
 تكون تحت البحر نارا ، ثم يوقد الله البحر كله فيصير نارا . وفى الخبر : البحر نار فى نار .

وقال معاوية بن سعيد : بحر الروم وسط الأرض أسفله آبار مطبقة بنحاس يسجر ناراً يوم القيامة . وقيل : تكون الشمس في البحر، فيكون البحر ناراً بحر الشمس . ثم جميع ما في هذه الآيات يجوز أن يكون في الدنيا قبل القيامة ويكون من أشراتها، ويجوز أن يكون يوم القيامة، وما بعد هذه الآيات فيكون في يوم القيامة .

قلت : روى عن عبد الله بن عمرو : لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم . وقال أبي بن كعب : ست آيات من قبل يوم القيامة ؛ بينا الناس في أسواقهم ذهب ضوء الشمس وبدأت النجوم فتحيروا ودهشوا ، فبينما هم كذلك ينظرون إذ تناثرت النجوم وتساقطت ، فبينما هم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض فتحزكت وأضطربت وأحترقت فصارت هباء منثورا ، ففزع الإنسان إلى الحق والحق إلى الإنسان ، وأختلطت الدواب والوحوش والهوام والطير ، وماج بعضها في بعض ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ ثم قالت الحق للإنس : نحن نأتيكم بالخبر، فأنطلقوا إلى البحار فإذا هي نار تاجج، فبينما هم كذلك تصدعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى ، وإلى السماء السابعة العليا فبينما هم كذلك إذ جاءتهم ريح فأماتهم . وقيل : معنى «سُجِّرَتْ» هو حمرة ماؤها حتى تصير كالدم ؛ مأخوذ من قولهم : عين سجراء أى حمراء . وقرأ ابن كثير «سُجِّرَتْ» وأبو عمرو أيضا إخبارا عن حالها مرة واحدة . وقرأ الباقون بالتشديد إخبارا عن حالها في تكرير ذلك منها مرة بعد أخرى .

قوله تعالى : ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ قال النعمان بن بشير : قال النبي صلى الله عليه وسلم «وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ» قال : «يُقرَنُ كُلُّ رَجُلٍ مَعَ كُلِّ قَوْمٍ كَانُوا يَعْمَلُونَ كَعْمَلِهِ» . وقال عمر بن الخطاب : يقرن الفاجر مع الفاجر، ويقرن الصالح مع الصالح . وقال ابن عباس : ذلك حين يكون الناس أزواجا ثلاثة ، السابقون زوج — يعنى صنف — وأصحاب اليمين زوج، وأصحاب الشمال زوج . وعنه أيضا قال : زُوِّجَتْ نفوس المؤمنين بالخور العين، وقرن الكافر بالشياطين وكذلك المنافقون . وعنه أيضا : قرن كل شكل بشكله من أهل الجنة وأهل النار،

فيضم المبرز في الطاعة إلى مثله ، والمتوسط إلى مثله ، وأهل المعصية إلى مثله ؛ فالترويح أن يقرن الشيء بمثله ؛ والمعنى : وإذا النفوس قرنت إلى أشكالها في الجنة والنار . وقيل : يضم كل رجل إلى من كان يلزمه من ملك وسultan ، كما قال تعالى : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » . وقال عبد الرحمن بن زيد : جعلوا أزواجا على أشباه أعمالهم ليس بترويح ، أصحاب اليمين زوج ، وأصحاب الشمال زوج ، والسابقون زوج ؛ وقد قال جل ثناؤه : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشكلهم . وقال عكرمة : « وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ » قرنت الأرواح بالأجساد ؛ أى ردت إليها . وقال الحسن : ألحق كل امرئ بشيعته ؛ اليهود باليهود ، والنصارى بالنصارى ، والمجوس بالمجوس ، وكل من كان يعبد شيئا من دون الله يلحق بعضهم ببعض ، والمنافقون بالمنافقين والمؤمنون بالمؤمنين . وقيل : يقرن الغاوى بمن أغواه من شيطان أو إنسان على جهة البغض والعداوة ، ويقرن المطيع بمن دعاه إلى الطاعة من الأنبياء والمؤمنين . وقيل : قرنت النفوس بأعمالها فصارت لاختصاصها به كالترويح .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴾ الموءودة المقتولة ؛ وهى الجارية تدفن وهى حية ، سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيؤودها أى ينقلها حتى تموت ؛ ومنه قوله تعالى : « وَلَا يَأْوُدُهُ حِفْظُهُمَا » أى لا ينقله ؛ وقال متمم بن نويرة :

وموءودة مقبورة في مفازة * بآمتها موءودة لم تمهد^(١)

وكانوا يدفنون بناتهم أحياء لخصلتين ؛ إحداهما كانوا يقولون إن الملائكة بنات الله فألحقوا البنات به . الثانية إما مخافة الحاجة والإملاق ، وإما خوفا من السبي والاسترقاق . وقد مضى

(١) كذا روى البيت ونسب إلى متمم بن نويرة في الأصول ، ونسبه اللسان وشرح القاموس مادة (عوز) إلى

حسان رضى الله عنه وروى فيها :

وموءودة مقرورة في معاوز * بآمتها مرموسة لم توسد

والآمة : ما يعلق بسرة المولود إذا سقط من بطن أمه . والمعاوز : خرق ياف بها الصبي .

في سورة «النحل» هذا المعنى عند قوله تعالى : « أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ » مستوفى . وقد كان ذوو الشرف منهم يمتنعون من هذا ، ويمنعون منه حتى افتخر به أفرزدق ، فقال :

وَمِنَّا الَّذِي مَنَعَ الْوَأْدَاتِ * فَأَحْيَا الْوَيْثِدَ فَلَمْ يُوَادِّ

يعنى جده صَعَصَعَة كان يشترين من آبائهن ، لجاء الإسلام وقد أحيا سبعين موءودة . وقال ابن عباس : كانت المرأة في الجاهلية إذا حملت حفرت حفرة وتخفضت على رأسها ، فإن ولدت جارية رمت بها في الحفرة وردت التراب عليها ، وإن ولدت غلاما حبسته ، ومنه قول الراجز :

سَمَّيْتُهَا إِذْ وُلِدَتْ تَمُوتُ * وَالْقَبْرِ صَهْرٌ ضَامِنٌ زَمِيَّتُ

الزَّيْمِيتُ الوقور ، والزَّيْمِيتُ مثال الفسِّيقِ أَوْقَرَ من الزَّيْمِيتِ ، وفلان أزميت الناس أى أوقرهم ، وما أشد تَزَمُّتَهُ ، عن الفراء . وقال قتادة : كانت الجاهلية يقتل أحدهم أبنته ويغذو كلبه ، فعاتبهم الله على ذلك وتوعدهم بقوله : « وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ » قال عمر في قوله تعالى « وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ » قال : جاء قيس بن عاصم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! إني وأدت ثمان بنات كن لي في الجاهلية ، قال : « فاعتق عن كل واحدة منهن رقبة » قال : يا رسول الله إني صاحب إبل ، قال : « فأهد عن كل واحدة منهن بدنة إن شئت » . وقوله تعالى : « سُئِلَتْ » سؤال الموءودة سؤال توبيع لقائلها ، كما يقال للطفل إذا ضُرب لم ضُربت وما ذنبك ؟ قال الحسن : أراد الله أن يوبخ قائلها ، لأنها قُتِلت بغير ذنب . وقال ابن أسلم : باى ذنب ضُربت وكانوا يضربونها . وذكر بعض أهل العلم في قوله تعالى « سُئِلَتْ » قال : طُيِّبَتْ ، كأنه يريد كما يُطَلَّب بدم القَتِيل . قال : وهو كقوله : « وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا » أى مطلوبًا . فكانها طُيِّبَتْ منهم ، فقل أين أولادكم ؟ ! وقرأ الضحاك وأبو الضحا عن جابر بن زيد وأبي صالح « وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سَأِلَتْ » فتعلق الجارية بأبيها فتقول : باى ذنب

(١) رجع ج ١٠ ص ١١٧

(٢) وبرى : وجدى الذى منع الرائدات ... الخ .

قتلتني؟ ! فلا يكون له عذر ، قاله ابن عباس وكان يقرأ « وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سَأَلَتْ » وكذلك هو في مصحف أبي . وروى عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن المرأة التي تقتل ولدها تأتي يوم القيامة متعلقا ولدها بشديها ملطخا بدمائه فيقول يا رب هذه أُمِّي وهذه قتلتي » والقول الأول عليه الجمهور ، وهو مثل قوله تعالى لعيسى : « أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ » على جهة التوبيخ والتبكيت لهم ، فكذلك سؤال الموءودة توبيخ لواندها ، وهو أبلغ من سؤالها عن قتلها ، لأن هذا مما لا يصح إلا بذنب ، فبأي ذنب كان ذلك ، فإذا ظهر أنه لا ذنب لها كان أعظم في البلية وظهور المحجة على قاتلها . والله أعلم . وقرئ « قُتِلَتْ » بالتشديد وفيه دليل بين على أن أطفال المشركين لا يُعَذَّبون ، وعلى أن التعذيب لا يُستحق إلا بذنب .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ﴾ أى فتحت بعد أن كانت مطوية ، والمراد صحف الأعمال التي كتبت الملائكة فيها ما فعل أهلها من خير وشر ، تطوى بالموت وتنشر في القيامة ، فيقف كل إنسان على صحيفته فيعلم ما فيها فيقول : « مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » . وروى مرند بن وداعة قال : إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش ، فتقع صحيفة المؤمن في يده « فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ » إلى قوله : « الْآيَاتِ الْخَالِيَةِ » وتقع صحيفة الكافر في يده « فِي سُمُومٍ وَحَمِيمٍ » إلى قوله : « وَلَا كَرِيمٍ » . وروى عن أم سلمة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةً عُرَاةً » فقلت : يا رسول الله ! فكيف بالنساء؟ قال : « تُشْغَلُ النَّاسُ يَا أُمَّ سَلَمَةَ » قلت : وما شغلهم؟ قال : « نُشِرَ الصُّحُفُ فِيهَا مِثْقَالُ الذَّرِّ وَمِثْقَالُ الْحَرْدَلِ » . وقد مضى في سورة « سَبْحَانَ » قول أبي السوار العدوي : هما نشرتان وطية ، أما ما حييت يا بن آدم فصحيفتك المنشورة فأمل فيها ما شئت ، فإذا ميت طويت ، حتى إذا بعثت نشرت « أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا » . وقال مقاتل : إذا مات المرء طويت صحيفته عمله فإذا كان يوم القيامة نشرت . وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا قرأها قال : إليك يساق

الأمر يا بن آدم . وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وأبو عمرو « أُشِرَتْ » مخففة على نشرها مرة واحدة لقيام الحجة . الباقيون بالتشديد على تكرار النشر للبالغة في تقرير العاصي وتبشير المطيع . وقيل : لتكرار ذلك من الإنسان والملائكة الشهداء عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴾ الكشط قلع عن شدة التزاق ؛ فالسماء تُكشَط كما يُكشَط الجلد عن الكبش وغيره ، والقشط لغة فيه . وفي قراءة عبد الله « وَإِذَا السَّمَاءُ قُشِطَتْ » وكشطت البعير كشطاً نزعته جلده ، ولا يقال سلخته ؛ لأن العرب لا تقول في البعير إلا كشطته أو جلده وأنكشط أى ذهب ؛ فالسماء تنزع من مكانها كما ينزع الغطاء عن الشيء . وقيل تطوى كما قال تعالى : « يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكِتَابِ » فكان المعنى قامت فطويت . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ﴾ أى أوقدت فأضمرت للكفار وزيد في إحماها . يقال : سعرت النار وأسعرتها . وقراءة العامة بالتخفيف من السعير . وقرأ نافع وابن ذكوان ورويس بالتشديد ؛ لأنها أوقدت مرة بعد مرة . قال قتادة : سَعَرَهَا غَضَبُ اللَّهِ وَخَطَايَا بَنِي آدَمَ . وفي الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أوقد على النار ألف سنة حتى أحمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أبيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أسودت فهي سوداء مظلمة " وروى موقوفاً .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴾ أى أُنذيت وقربت من المتقين . قال الحسن : إنهم يقربون منها ؛ لا أنها تزول عن موضعها . وكان عبد الرحمن بن زيد يقول : زينت^(١) والزلفى في كلام العرب القربة ؛ قال الله تعالى : « وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ » وتزلف فلان تقرب .

قوله تعالى : ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ ﴾ يعنى ما عملت من خير وشر . وهذا جواب « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » وما بعدها . قال عمر رضى الله عنه : لهذا أجرى الحديث . وروى

(١) في نسخة : أُنذيت .

عن ابن عباس وعمر رضى الله عنهما أنهما قرأها فلما بلغا « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْضِرَتْ » قالا لهذا أجريت القصة ؛ فالمعنى على هذا إذا الشمس كورت وكانت هذه الأشياء علمت نفس ما أخضرت من عملها . وفي الصحيحين عن عدى بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد إلا وسبكم الله ما بينه وبينه ترجمان فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدمه [وينظر أشام منه فلا يرى إلا ما قدم^(١)] بين يديه فتستقبله النار فمن استطاع منكم أن يتقى النار ولو بشق تمرة فليفعل » وقال الحسن : « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » قسم وقع على قوله : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْضِرَتْ » كما يقال : إذا نفر زيد نفر عمرو . والقول الأول أصح . وقال ابن زيد عن ابن عباس في قوله تعالى : « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » إلى قوله : « وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفَتْ » آثنتا عشرة خصلة ؛ ستة في الدنيا وستة في الآخرة ؛ وقد بينا الستة الأولى بقول أبى بن كعب .

قوله تعالى : فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ ﴿١٥﴾ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٢١﴾ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (فَلَا أُقْسِمُ) أى أقسم و « لا » زائدة كما تقدم . (بِالْخُنُوسِ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ) هى الكواكب الخمسة الدارئة : زحل والمشتري وعطارد والمريخ والزهرة ، فيما ذكر أهل التفسير . والله أعلم . وهو مروى عن على كرم الله وجهه . وفى تخصيصها بالذكور من بين سائر النجوم وجهان : أحدهما — لأنها تستقبل الشمس ؛ قاله بكر بن عبد الله المزنى . الثانى — لأنها تقطع المجرة ؛ قاله ابن عباس . وقال الحسن وقتادة : هى النجوم التى تخنس

بالنهار وإذا غربت ، وقاله علي رضي الله عنه قال : هي النجوم تَحْنُسُ بالنهار وتظهر بالليل ؛ وتَكْنُسُ في وقت غروبها ؛ أي تتأخر عن البصر لحفاؤها فلا تُرى . وفي الصحاح : و «الْحُنْسُ» الكواكب كلها . لأنها تَحْنُسُ في المغيب ، أو لأنها تخفي نهارا . ويقال : هي الكواكب السيارة منها دون الثابتة . وقال الفراء في قوله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ . الْجَوَارِي الْكُنُوسِ » إنها النجوم الخمسة ؛ زُحَلُ والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد ؛ لأنها تَحْنُسُ في مجراها ، وتَكْنُسُ أي تسترك كما تَكْنُسُ الظباء في المغار وهو الكناس . ويقال : سميت حُنُسا لتأخرها لأنها الكواكب المتحيرة التي ترجع وتستقيم ؛ يقال : حَنَسَ عنه يَحْنُسُ بالضم خنوسا تأخر ، وأخنسه غيره إذا خَلَفَهُ ومضى عنه . والْحُنْسُ تأخر الأنف عن الوجه مع ارتفاع قليل في الأرنبة ، والرجل أخنس والمرأة خنساء والبقر كلها حُنُس . وقد روى عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ » هي بقر الوحش . روى هشيم عن زكريا عن أبي إسحق عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل ، قال قال لي عبد الله بن مسعود : إنكم قوم عرب فما الخُنُس ؟ قلت : هي بقر الوحش ؛ قال : وأنا أرى ذلك . وقاله إبراهيم وجابر بن عبد الله . وروى عن ابن عباس : إنما أقسم الله ببقر الوحش . وروى عنه عكرمة قال : « الخُنُسُ » البقر و « الكُنُسُ » هي الظباء ، فهي حُنُسُ إذا رأى الإنسان حَنَسَنَ وآنقبَضَ وتأخرن ودخلن كناسهن . الفشيري : وقيل على هذا « الخُنُسُ » من الخُنَسِ في الأنف وهو تأخير الأرنبة وقصر القصبة ، وأنوف البقر والظباء حُنُس . والأصح الحمل على النجوم لذكر الليل والصبح بعد هذا ، فذكر النجوم الباقى بذلك .

قلت : لله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته من حيوان وجماد ، وإن لم يُعَلِّمْ وجه الحكمة في ذلك . وقد جاء عن ابن مسعود وجابر بن عبد الله وهما صحابيَانِ والنخعي أنها بقر الوحش . وعن ابن عباس وسعيد بن جبير أنها الظباء . وعن المجاج بن منذر قال : سألت جابر بن زيد عن الجوارى الكُنُس ، فقال : الظباء والبقر ، فلا يبعد أن يكون المراد

النجوم . وقد قيل : إنها الملائكة ؛ حكاه الماوردي . والكنس الغيب ؛ مأخوذة من الكاس وهو كاس الوحش الذى يختفى فيه . قال أوس بن حجر :
 ألم تر أن الله أنزل مِرْنَةً * وعَفْرُ الطَّيِّبِ فِي الْكَاسِ تَقْمَعُ^(١)
 وقال طرفة :

كَأَنَّ كَنَاسِي ضَالَّةٍ يَكْنُفَانَهَا * وَأَطْرَقِي تَحْتَ صُلْبٍ مُؤَيَّدٍ^(٢)

وقيل : الكنوس أن تأوى إلى مكانها ، وهى المواضع التى تأوى إليها الوحوش والطَّيِّبُ . قال الأعشى :

فَلَمَّا أَتَيْنَا الْحَىَّ اتَّلَعَ أَنَسُ * كَمَا اتَّلَعَتْ تَحْتَ الْمَكَائِسِ رَبْرُبُ

يقال : تلَّع النهار ارتفع وأتلعت الظبية من كاسها أى سمت بجيدها . وقال امرؤ القيس :
 تَعَشَى قَلِيلًا ثُمَّ انْحَى ظُلُوفَهُ * يُبِيرُ التُّرَابَ عَنْ مَبِيتٍ وَمَكْنِسِ

والكنس جمع كائس وكائسة ، وكذا الخنس جمع خائس وخائسة . والجوارى جمع جارية من جرى يجرى . (وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ) قال الفراء : أجمع المفسرون على أن معنى عسس أدبر ؛ حكاه الجوهري . وقال بعض أصحابنا : إنه دنا من أوله وأظلم وكذلك السحاب إذا دنا من الأرض . المهدوى : « وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ » أدبر بظلامه ؛ عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وروى عنهما أيضا وعن الحسن وغيره : أقبل بظلامه . زيد بن أسلم : « عَسَسَ » ذهب . الفراء : العرب تقول عسس وسعسع إذا لم يبق منه إلا اليسير . الخليل وغيره : عسس الليل إذا أقبل أو أدبر . المبرد : هو من الأضداد والمعنيان يرجعان إلى شئ واحد وهو ابتداء الظلام فى أوله وإدباره فى آخره ؛ وقال علقمة بن قُرْط :

حَتَّى إِذَا الصُّبْحُ لَهَا تَنَفَّسَا * وَأَنْجَابَ عَنْهَا لَيْلُهَا وَعَسَسَا

(١) تقمع : تحرك روسها من القمعة ؛ وهى ذباب أزرق يدخل فى أنوف الدواب أو يقع عليها فيلسعها .
 (٢) قال : « كئاسى » لأن الحيوان يستكن بالفدأة فى ظلها وبالعينى فى فيئها . والضال : السدر البرى الواحدة ضالة . والأطر : العطف . والمؤيد : المقوى . يقول الشاعر : كَأَنَّ كَنَاسِي ضَالَّةٍ يَكْنُفَانِ هَذِهِ النَّاقَةَ لِسَعَةٍ مَا بَيْنَ مَرْفَعِيهَا وَزُورِدِهَا . (٣) تعشى : دخل فى العشاء وهو أول الليل . ظلوفه : حوافره .

وقال رؤبة :

يا هِنْدُ ما أَسْرَعَ ما تَسْعَسَا * من بَعْدِ ما كان قَتَى سَرَعَرَا^(١)

وهذه حجة الفراء . وقال امرؤ القيس :

عَسَسَ حتى لو نَشَأُ أَدْنَا * كان لنا مِن نَارِهِ مَقْبَسُ

فهذا يدل على الدنو . وقال الحسن ومجاهد : عسَسَ أظلم ؛ قال الشاعر :

حَتَّى إِذَا ما لَيْلُهُنَّ عَسَسَا * رَكِبْنَ مِنْ حَدِّ الظَّلَامِ حَنَسَا

المأوردى : وأصل العَسِّ الأمتلاء ؛ ومنه قيل للقدح الكبير عُسٌّ لامتلائه بما فيه فأطلق على إقبال الليل لابتداء امتلائه ؛ وأطلق على إداره لانتفاء امتلائه على ظلامه ؛ لاستكمال امتلائه به . وأما قول امرئ القيس :

* أَلَمَّا على الربيع القديم عَسَسَا^(٢)

فوضع بالبادية . وعَسَسَ أيضا أَسَمَ رجل ؛ قال الراجز :

* وَعَسَسَ نَعَمَ الفَتَى تَبَيَّاهُ *

أى تعتمده . ويقال للذئب العَسَسَ والعَسَّاس والعَسَّاس ؛ لأنه يَعُسُّ بالليل ويطلب . ويقال للقنافذ العَسَّاس لكثرة ترددها بالليل . قال أبو عمرو : والتعسس الشم ، وأنشد :

* كَمَنَخِرِ الذَّئْبِ إِذَا تَعَسَّسَا *

والتَّعَسَّسُ أيضا طلب الصيد [بالليل]^(٤)

(١) تسعسا : أدبر وفتى ، والمرعع : الشاب الناعم .

(٢) كذا في الأصول كلها ولم نجده في ديوانه . وفي اللسان : كان له من ضوئه مقبس . ثم قال : أفسده

أبو البلاد الذنوى وقال : وكانوا يرون أن هذا البيت مصحوح . وأدنا أصله : إذ دنا فأدغم .

(٣) تمامه : * كَأَنى أَدْنَى أَوْ أَكْثَرًا *

(٤) الزيادة من الصحاح .

قوله تعالى : ﴿ وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ ﴾ أى أمتد حتى يصير نهارا واضحا ؛ يقال للنهار إذا زاد تنفس . وكذلك الموج إذا نَضَحَ الماء . ومعنى التنفس خروج النسيم من الجوف . وقيل : « إِذَا تَنَفَّسَ » أى آنشق وأنفلق ؛ ومنه تَنَفَّسَتِ الْقَوْسُ أى تَصَدَّعَتْ . ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾ هذا جواب القسم . والرسول الكريم جبريل ؛ قاله الحسن وقتادة والضحاك . والمعنى « إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ » عن الله « كَرِيمٍ » على الله . وأضاف الكلام إلى جبريل عليه السلام ثم عداه عنه بقوله « تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ » ليعلم أهل التحقيق فى التصديق أن الكلام لله عز وجل . وقيل : هو محمد عليه الصلاة والسلام ﴿ ذِي قُوَّةٍ ﴾ من جملة جبريل فقوته ظاهرة ؛ فروى الضحاك عن ابن عباس قال : من قوته قلعته مدائن قوم لوط بقوادم جناحه . ﴿ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ ﴾ أى عند الله جل ثناؤه ﴿ مَكِينٍ ﴾ أى ذى منزلة ومكانة ؛ فروى عن أبى صالح قال : يدخل سبعين سرادقا بغير إذن . ﴿ مُطَاعٍ ثَمَّ ﴾ أى فى السموات ؛ قال ابن عباس : من طاعة الملائكة جبريل أنه لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل عليه السلام لرضوان خازن الجنان : أفتح له ففتح ندخل ورأى ما فيها ، وقال لمالك خازن النار : أفتح له جهنم حتى ينظر إليها فأطاعه وفتح له . ﴿ أَمِينٍ ﴾ أى مؤتمن على الوحي الذى يحمى به . ومن قال : إن المراد محمد صلى الله عليه وسلم فالمعنى « ذِي قُوَّةٍ » على تبليغ الرسالة « مُطَاعٍ » أى بطيعه من أطاع الله جل وعز . ﴿ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴾ يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ليس مجنون حتى يتهمس فى قوله . وهو من جواب القسم . وقيل : أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يرى جبريل فى الصورة التى يكون بها عند ربه جل وعز فقال : ماذا لك إلى ؛ فأذن له الرب جل ثناؤه فأتاه وقد سد الأفق ، فلما نظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم نحر مغشيا عليه ، فقال المشركون : إنه مجنون ، فنزلت : « إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ » « وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ » وإنما رأى جبريل على صورته فهابه ، وورد عليه ما لم تحتمل بينته نحر مغشيا عليه .

(١) فى نسخ الأصل : تنفست القوس والنفوس أى تصدعت . واللغة لا ذكر فيها الكلمة النفوس ولعلها زيادة من الناسخ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ﴿٢٣﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿٢٤﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿٢٥﴾ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿٢٦﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ﴾ أى رأى جبريل فى صورته له ستمائة جناح « بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ » أى بمطلع الشمس من قبل المشرق ؛ لأن هذا الأفق إذا كان منه تطلع الشمس فهو مبين . أى من جهته ترى الأشياء . وقيل : الأفق المبين أقطار السماء ونواحيها ؛ قال الشاعر :

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ * لِنَاقُرَّاهَا وَالنُّجُومُ الطَّوَالِعُ

المأوردى : فعلى هذا فيه ثلاثة أقاويل ؛ أحدها أنه رآه فى أفق السماء الشرق ؛ قاله سفيان . الثانى فى أفق السماء الغربى ، حكاه ابن شجرة . الثالث أنه رآه نحو أجياد وهو مشرق مكة ؛ قاله مجاهد . وحكى الثعلبى عن ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم لجبريل : ” إني أحب أن أراك فى صورتك التى تكون فيها فى السماء ” قال : لن تقدر على ذلك . قال : ” بلى ” قال : فأين تشاء أن أتخيل لك ؟ قال : ” بالأبطح ” قال : لا يسعنى . قال : ” فبمنى ” قال : لا يسعنى . قال : ” فبعرفات ” قال : ذلك بالحرى أن يسعنى . فواعده فخرج النبى صلى الله عليه وسلم للوقت ، فإذا هو قد أقبل بحشيشة وكلكلة من جبال عرفات ، قد ملأ ما بين المشرق والمغرب ، ورأسه فى السماء ورجلاه فى الأرض ، فلما رآه النبى صلى الله عليه وسلم خر مغشيا عليه ، فتحول جبريل فى صورته وضمه إلى صدره . وقال : يا محمد لا تخف ؛ فكيف لو رأيت إسماعيل ورأسه من تحت العرش ورجلاه فى تخوم الأرض السابعة ، وأن العرش على كاهله ، وأنه ليتضاءل أحيانا من خشية الله حتى يصير مثل الوضع — يعنى العصفور — حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظمته . وقيل : إن محمدا

عليه السلام رأى ربه عز وجل بالأفق المبين . وهو معنى قول ابن مسعود . وقد مضى القول في هذا في « والنجم » مستوفى فتأمله هناك . وفي « المبين » قولان : أحدهما أنه صفة الأفق ؛ قاله الربيع . الثاني أنه صفة لمن رآه ؛ قاله مجاهد . ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٍ ﴾ بالظاء قراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي أى بمتهم والظنة التهمة ؛ قال الشاعر :

أَمَّا وَكِتَابُ اللَّهِ لَا عَنْ شَنْءَةٍ * هُجِرْتُ وَلَكِنَّ الظَّنَّ ظَنِينٌ

وأختره أبو عبيد ؛ لأنهم لم يُخلَوْه ولكن كَذَّبُوهُ ؛ ولأن الأكثر من كلام العرب : ما هو بكذا ، ولا يقولون : ما هو على كذا ، إنما يقولون : ما أنت على هذا بمتهم . وقرأ الباقيون « بِظَنِينٍ » بالضاد أى يخيّل من ضنّيت بالشئ أضنّ ضنّاً [فهو] ضنين . فروى ابن أبى نجیح عن مجاهد قال : لا يضنّ عليكم بما يُعلم ، بل يعلم الخلق كلام الله وأحكامه . وقال الشاعر :

أَجُودُ بِمَكْنُونِ الْحَدِيثِ وَإِنِّي * بِسِرِّكَ عَمَّنْ سَأَلَنِي لَضَينٌ

والغيب القرآن وخبر السماء . ثم هذا صفة مجد عليه السلام . وقيل : صفة جبريل عليه السلام . وقيل : بظنين بضعيف . حكاه الفراء والمبرد ؛ يقال : رجل ظنين أى ضعيف . وبئر ظنون إذا كانت قليلة الماء ؛ قال الأعشى :

مَا جُعِلَ الْجُدُّ الظُّنُونُ الَّذِي * جُنِبَ صَوْبَ اللَّجْبِ الْمَاطِرِ

مِثْلَ الْفَرَاتِ إِذَا مَا طَمَأ * يَقْدِفُ بِالْبُوصَى وَالْمَاهِرِ

والظنون الذين لا يدري أيقضيه آخذه أم لا ؛ ومنه حديث عليّ عليه السلام في الرجل يكون له الدين الظنون قال : يزكّيه لما مضى إذا قبضه إن كان صادقا . والظنون الرجل

(١) راجع ج ١٧ ص ٩٤ وقول ابن مسعود هناك هو أن مجدا صلى الله عليه وسلم رأى جبريل والذي قال بأنه رأى ربه هو ابن عباس رضى الله عنهما .

(٢) الجد : البئر تكون في موضع كثير الكلا . الفرات : المنسوب إلى الفرات . والبوصى : ضرب من سفن البحر ، والملاح أيضا . والماهر : الساج .

السيء الخلق ؛ فهو لفظ مشترك . (وَمَا هُوَ) يعنى القرآن (يَقُولُ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ)
أى مرجوم ملعون كما قالت قريش . قال عطاء : يريد بالشيطان الأبيض الذى كان
يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فى صورة جبريل يريد أن يفتنه . (فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ) قال
قتادة : فإلى أين تعدلون عن هذا القول وعن طاعته . كذا روى معمر عن قتادة ؛ أى أين
تذهبون عن كتابى وطاعتى . وقال الزجاج : فأى طريقة تسلكون أين من هذه الطريقة
التي بينت لكم . ويقال : أين تذهب وإلى أين تذهب . وحكى الفراء عن العرب : ذهبت
الشام وخرجت العراق وأنطلقت السوق أى إليها . قال : سمعناه فى هذه الأحرف الثلاثة ؛
وأنشدنى بعض بنى عقيل :

تَصِيحُ بِنَا حَنِيفَةً إِذْ رَأَتْهَا * وَأَيُّ الْأَرْضِ تَذْهَبُ بِالصَّيَاحِ

يريد إلى أى أرض تذهب فحذف إلى . وقال الجنيدي : معنى الآية مقرون بآية أخرى وهى
قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ) المعنى : أى طريق تسلكون أين من الطريق
الذى بينه الله لكم . وهذا معنى قول الزجاج . (إِنْ هُوَ) يعنى القرآن (إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ)
أى موعظة وزجر . (إِنْ) بمعنى « ما » . وقيل : ما عهد إلا ذكر . (لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ)
أى يتبع الحق ويقيم عليه . وقال أبو هريرة وسليمان بن موسى : لما نزلت « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ
يَسْتَقِيمَ » قال أبو جهل : الأمر إلينا إن شئنا آستقمنا وإن شئنا لم نستقم — وهذا هو القدر
وهو رأس القدرية — فنزلت : (وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) فبين بهذا أنه
لا يعمل العبد خيرا إلا بتوفيق الله ولا شرا إلا بخذلانه . وقال الحسن : والله ما شاءت العرب
الإسلام حتى شاء الله لها . وقال وهب بن منبه : قرأت فى سبعة وثمانين كتابا مما أنزل الله على
الأنبياء من جعل إلى نفسه شيئا من المشيئة فقد كفر . وفى التنزيل : « وَلَوْ أَنَّا زُلْنَا إِلَى الْبَيْمِ
الْمَلَأَكَّةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » وقال
تعالى : « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » وقال تعالى : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ
وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » والآى فى هذا كثير وكذلك الأخبار وأن الله سبحانه هدى
بالإسلام وأضل بالكفر كما تقدم فى غير موضع . ختمت السورة والحمد لله .

(١) فى تفسير الثعلبي : بضعة وثمانين .

سورة الأنفطار

مكية عند الجميع وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ
 أَنْثَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾
 عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ﴾ أى تَشَقَّقَتْ بأمر الله ، لنزول الملائكة ، كقوله :
 « وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَتُزَلَّ الْمَلَائِكَةُ تَزِيلًا » . وقيل : تفطرت لهيبة الله تعالى .
 والفطر الشق ، يقال : فطرتُه فأنفطرت ، ومنه فطر ناب البعير طلع فهو بعير فاطر ، وتفطر
 الشيء تشقق ، وسيف فطار أى فيه شقوق ، قال عنترة :

وَسَيْفِي كَالْعَقِيقَةِ وَهُوَ كَيْبِي * سِلَاحِي لَا أَفْلَّ وَلَا فُطَارًا^(١)

وقد تقدم فى غير موضع . ﴿ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ أَنْثَرَتْ ﴾ أى تساقطت ، نثرت الشيء أنثره
 نثرًا فأنثرت والاسم النثار . والنثار بالضم ما تثار من الشيء ، ودُرٌّ منثر شدّد للكثرة . ﴿ وَإِذَا
 الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴾ أى فجر بعضها فى بعض فصارت بحرا واحدا على ما تقدم . وقال الحسن :
 فجرت ذهب ماؤها ويست ، وذلك أنها أولا را كدةٌ مجتمعة ، فإذا فُجِّرَتْ تفرقت فذهب
 ماؤها . وهذه الأشياء بين يدى الساعة على ما تقدم فى « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » . ﴿ وَإِذَا
 الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ﴾ أى قلبت وأخرج ما فيها من أهلها أحياء ، يقال : بعثرت المتاع قلبته ظهرها
 لبطن ، وبعثرت الحوض وبخرته إذا هدمته وجعلت أسفله أعلاه . وقال قوم منهم الفراء :
 « بُعْثِرَتْ » أخرجت ما فى بطنها من الذهب والفضة . وذلك من أشرط الساعة أن تخرج الأرض

(١) العقيقة : شعاع البرق الذى يبدو كالسيف . والكعب : الضجيع . (٢) راجع ج ١٦ ص ٤

ذهبها وفضتها . ﴿ عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا قَدَمْتُ وَأَخَّرْتُ ﴾ مثل : « يُنْبَأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ » وتقدم . وهذا جواب « إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ » لأنه قسم في قول الحسن وقع على قوله تعالى : « عَلِمْتُ نَفْسٌ » يقول : إذا بدت هذه الأمور من أشراط الساعة ختمت الأعمال فعلمت كل نفس ما كسبت ، فإنها لا ينفعها عمل بعد ذلك . وقيل : أى إذا كانت هذه الأشياء قامت القيامة فحوسبت كل نفس بما عملت ، وأوتيت كتابها بيمينها أو بشمالها فتذكرت عند قراءته جميع أعمالها . وقيل : هو خبر وليس بقسم وهو الصحيح إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ ﴿٦﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالْدِّينِ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ ﴾ خاطب بهذا منكرى البعث . وقال ابن عباس : الإنسان هنا الوليد بن المغيرة . وقال عكرمة : أبى بن خلف . وقيل : نزلت في أبى الأشد بن كلفة الجُمَحَى . عن ابن عباس أيضا : « مَا غَرَّكَ رَبُّكَ الْكَرِيمُ » أى ما الذى غررك حتى كفرت « رَبُّكَ الْكَرِيمُ » أى المتجاوز عنك . قال قتادة : غره شيطانه المساط عليه . الحسن : غره شيطانه الخبيث . وقيل : حقه وجهله . رواه الحسن عن عمر رضى الله عنه . وروى غالب الحنفى قال : لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبُّكَ الْكَرِيمُ » قال : « غره الجهل » وقال صالح بن مسمار : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبُّكَ الْكَرِيمُ » فقال : « غره جهله » . وقال عمر رضى الله عنه : كما قال الله تعالى « إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا » . وقيل : غره عفو الله إذ لم يعاقبه في أول مرة . قال إبراهيم بن الأشعث : قيل للفضيل بن عياض لو أقامك الله تعالى

يوم القيامة بين يديه فقال لك « مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمِ » ماذا كنت تقول ؟ قال : كنت أقول غرني ستورك المرحاة ؛ لأن الكريم هو الستار . نظمته آبن السماك فقال :

يَا كَاتِمَ الذَّنْبِ أَمَا تَسْتَحْيِ * وَاللَّهُ فِي الْخَلْقِ ثَانِيكَا
غَرَّكَ مِنْ رَبِّكَ إِمْنَاهُ * وَسَرَّهُ طَوْلُ مَسَاوِيكَا

وقال ذو النون المصري : كم من مغرور تحت الستر وهو لا يشعر .

وأنشد أبو بكر بن طاهر الأبهري :

يَا مَنْ غَلَا فِي الْعُجْبِ وَالتَّيِّهِ * وَغَرَّهُ طَوْلُ تَمَادِيهِ
أَمَلَى لَكَ اللَّهُ فَبَارِزَتُهُ * وَلَمْ تَخَفْ غِبَّ مَعَاصِيهِ

وروى عن علي رضي الله عنه أنه صاح بغلام له مرات فلم يلبه ، فنظر فإذا هو بالباب فقال : مالك لم تجبني ؟ فقال . لثقني بحلمك وأمني من عقوبتك . فاستحسن جوابه فأعتقه . وناس يقولون : ما غرك ما خدعك وسؤل لك حتى أضعت ما وجب عليك . وقال آبن مسعود : ما منكم من أحد إلا وسيخلو الله به يوم القيامة فيقول له : يا ابن آدم ماذا غرك بي ؟ يا ابن آدم ماذا عملت فيما علمت ؟ يا ابن آدم ماذا أجبنا المرسلين ؟ ((الَّذِي خَلَقَكَ)) أى قدر خلقك من نقطة ((فَسَوَّاكَ)) فى بطن أمك وجعل لك يدين ورجلين وعينين وسائر أعضائك ((فَعَدَّلَكَ)) أى جعلك معتدلا سوى الخلق ؛ كما يقال : هذا شئ معتدل . وهذه قراءة العامة وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ قال الفراء وأبو عبيد : يدل عليه قوله تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ » . وقرأ الكوفيون عاصم وحمة والكسائي : « فَعَدَّلَكَ » مخففا أى أمالك وصرفك إلى أى صورة شاء إما حسنا وإما قبيحا ، وإما طويلا وإما قصيرا . وقال [موسى بن عليّ] ابن أبي رباح الحمى عن أبيه عن جدّه^(١) قال قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن النطفة

(١) الزيادة من تفسير الثعلبي والطبري والدر المنثور . والحديث كما رواه شعبي بعد السند : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخدمه ” ما ولد لك “ قال يا رسول الله وما عسى أن يولد لى ، إما غلام أو جارية . قال ” فمن يشبه “ قال : فمن يشبه بأمه أو أباه ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم . ” لا تقل هكذا ، إن النطفة ... الحديث “ .

إذا استقرت في الرحم أحضرها الله كل نسب بينها وبين آدم " أما قرأت هذه الآية (في أي صورة ما شاء ربك) : " فيما بينك وبين آدم " [وقال عكرمة وأبو صالح : « في أي صورة ما شاء ربك »] إن شاء في صورة إنسان ، وإن شاء في صورة حمار ، وإن شاء في صورة قرد ، وإن شاء في صورة خنزير . وقال مكحول : إن شاء ذكرا وإن شاء أنثى . وقال مجاهد : « في أي صورة » أي في أي شبه من أب أو أم أو عم أو خال أو غيرهم . و « في » متعلقة بـ « ربك » ولا تتعلق بـ « عدلك » على قراءة من خفف ؛ لأنك تقول عدلت إلى كذا ولا تقول عدلت في كذا ؛ ولذلك منع الفراء التخفيف ؛ لأنه قدر « في » متعلقة بـ « عدلك » و « ما » يجوز أن تكون صلة مؤكدة ؛ أي في أي صورة شاء ربك . ويجوز أن تكون شرطية أي إن شاء ربك في غير صورة الإنسان من صورة قرد أو حمار أو خنزير ف « بما » بمعنى الشرط والجزاء ؛ أي في صورة ما شاء أن يربك ربك .

قوله تعالى : (كَلَّا بَلْ تُكْذِبُونَ بِالَّذِينَ) يجوز أن تكون « كَلَّا » بمعنى حقا و « أَلَا » فيبتدأ بها . ويجوز أن تكون بمعنى « لا » على أن يكون المعنى ليس الأمر كما تقولون من أنكم في عبادتكم غير الله محقون . يدل على ذلك قوله تعالى : « مَا غَرَّكَ رَبُّكَ الْكَرِيمُ » وكذلك يقول الفراء : يصير المعنى ليس كما غررت به . وقيل : أي ليس الأمر كما تقولون من أنه لا بعث . وقيل : هو بمعنى الردع والزجر . أي لا تغتروا بحلم الله وكرمه فتتركوا التفكير في آياته . ابن الأنباري : الوقف الجيد على « الذين » وعلى « ربك » والوقف على « كَلَّا » قبيح . (بَلْ تُكْذِبُونَ) يا أهل مكة (بِالَّذِينَ) أي بالحساب و « بل » لنفي شيء تقديم وتحقيق غيره . وإنكارهم للبعث كان معلوما وإن لم يجر له ذكر في هذه السورة .

قوله تعالى : وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَتِيبِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ) أي رقباء من الملائكة (كِرَامًا) أي على ؛ كقوله تعالى : « كِرَامٌ بَرَرَةٌ » وهنا ثلاث مسائل :

الأولى - روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " أكرموا الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم إلا عند إحدى حالتين الخراءة أو الجماع فإذا أغتسل أحدكم فليستتر بحرم [حائط] أو بغيره أو ليستره أخوه " . وروى عن علي رضي الله عنه قال : " لا يزال الملك موليا عن العبد ما دام بادي العورة " وروى " إن العبد إذا دخل الحمام بغير مئزر لعنه ملكاه " .

الثانية - واختلف الناس في الكفار هل عليهم حفظة أم لا ؟ فقال بعضهم : لا ؛ لأن أمرهم ظاهر وعملهم واحد ؛ قال الله تعالى : « يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيَاهُمْ » . وقيل : بل عليهم حفظة ؛ لقوله تعالى : « كَلَّا بَلْ تُكْذِبُونَ بِالَّذِينَ . وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ . كَرَامًا كَاتِبِينَ . يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ » . وقال : « وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ شِمَالِهِ » وقال : « وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ » فأخبر أن الكفار يكون لهم كتاب ويكون عليهم حفظة . فإن قيل : الذي على يمينه أى شيء يكتب ولا حسنة له ؟ قيل له : الذي يكتب عن شماله يكون بإذن صاحبه ويكون شاهدا على ذلك وإن لم يكتب . والله أعلم .

الثالثة - سئل سفيان : كيف تعلم الملائكة أن العبد قد هم بحسنة أو سيئة ؟ قال : إذا هم العبد بحسنة وجدوا منه ريح المسك ، وإذا هم بسيئة وجدوا منه ريح النتن . وقد مضى في « ق » عند قوله : « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ » زيادة بيان لمعنى هذه الآية . وقد كره العلماء الكلام عند الغائط والجماع لمفارقة الملك العبد عند ذلك . وقد مضى في آخر « آل عمران »^(١) القول في هذا . وعن الحسن : يعلمون لا يخفى عليهم شيء من أعمالكم . وقيل : يعلمون ما ظهر منكم دون ما حدثتم به أنفسكم . والله أعلم .

(١) الزيادة من الدر المنثور وفيه سبب ورود الحديث أنه عليه السلام رأى رجلا يفتسل بفلاة من الأرض الخ .

(٢) راجع ج ١٧ ص ١١

(٣) راجع ج ٤ ص ٣١٠ فابدها .

قوله تعالى : **إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٤﴾ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٥﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴿١٦﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿١٧﴾ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿١٨﴾ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا ۖ وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴿١٩﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ . وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ)** تقسيم مثل قوله : **« فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ »** وقال : **« يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ . فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا »** الآيتين . **(يَصْلَوْنَهَا)** أى يصيبهم ههنا وحرها **(يَوْمَ الدِّينِ)** أى يوم الجزاء والحساب وكرر ذكره تعظيما لشأنه ، نحو قوله تعالى : **« الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ »** وقال ابن عباس فيما روى عنه : كل شئ من القرآن من قوله : **« وَمَا أَدْرَاكَ »** فقد أدراه ، وكل شئ من قوله : **« وَمَا يُدْرِيكَ »** فقد طوى عنه . **(يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ)** قرأ ابن كثير وأبو عمرو **« يَوْمٌ »** بالرفع على البدل من **« يَوْمُ الدِّينِ »** أو ردا على اليوم الأول فيكون صفة ونعتا لـ **« يَوْمِ الدِّينِ »** . ويجوز أن يرفع بإضمار هو . الباقون بالنصب على أنه في موضع رفع إلا أنه نصب ، لأنه مضاف غير متمكن ، كما تقول : أعجبنى يوم يقوم زيد . وأنشد المبرد :

مِنْ أَيِّ يَوْمَيَّ مِنَ الْمَوْتِ أَفْزُ * أَيُّوَمَ لَمْ يُقْدَرْ أَمْ يَوْمَ قُدِرَ

فاليومان الثانيان مخفوضان بالإضافة عن الترجمة عن اليومين الأولين إلا أنهما نصبا في اللفظ ، لأنهما أضيفا إلى غير محض . وهذا اختيار القراء والزجاج . وقال قوم : اليوم الثانى منصوب على المحل كأنه قال : في يوم لا تملك نفس لنفس شيئا . وقيل : بمعنى إن هذه الأشياء تكون يوم ، أو على معنى يدانون يوم ، لأن الدِّين يدل عليه ، أو بإضمار أذكر . **(وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ)** لا ينازعه فيه أحد ، كما قال : **« لَيْلَ الْمُلْكِ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ . الْيَوْمَ نُجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ »** تمت السورة والحمد لله .

سورة المطففين

مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل . ومدنية في قول
الحسن وعكرمة ، وهي ست وثلاثون آية

قال مقاتل : وهي أول سورة نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقتادة : مدنية إلا ثمان
آيات من قوله : « إِنَّ الَّذِينَ أَعْرَضُوا » إلى آخرها مكي . وقال الكلبي وجابر بن زيد :
نزلت بين مكة والمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَيَلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ
يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — روى النسائي عن ابن عباس قال : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
كانوا من أخبث الناس كَيْلاً فأنزل الله تعالى « وَيَلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ » فأحسنوا الكيل بعد ذلك .
قال الفراء : فهم من أوفى الناس كَيْلاً إلى يومهم هذا . وعن ابن عباس أيضاً قال : هي أول
سورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة نزل المدينة وكان هذا فيهم ؛ كانوا إذا
أشتروا استوفوا بكل راحح ، فإذا باعوا بخسوا المكيال والميزان ، فلما نزلت هذه السورة آتوها ،
فهم أوفى الناس كَيْلاً إلى يومهم هذا . وقال قوم : نزلت في رجل يعرف بأبي جهينة وأسمه
عمرو ؛ كان له صاعان يأخذ بأحدهما ويعطى بالآخر ؛ قاله أبو هريرة رضى الله عنه .

الثانية — قوله تعالى : « وَيَلِّ » أى شدة عذاب في الآخرة . وقال ابن عباس :
إنه واد في جهنم يسيل فيه صديد أهل النار ، فهو قوله تعالى : « وَيَلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ » أى الذين
ينقصون مكاييلهم وموازينهم . وروى عن ابن عمر قال : المطفف الرجل يستاجر المكيال

وهو يعلم أنه يحيف في كيله فوزره عليه . وقال آخرون : التطفيف في الكيل والوزن والوضوء والصلاة والحديث . وفي الموطأ قال مالك : ويقال لكل شيء وفاءً وتطفيف . وروى عن سالم ابن أبي الجعد قال : الصلاة بمكيال فمن أوفى أوفى له ومن طفّف فقد علمتم ما قال الله عز وجل في ذلك : « وَبَلِّغُوا لِلْمُطَفِّفِينَ » .

الثالثة — قال أهل اللغة : المطفّف مأخوذ من الطّفيف وهو القليل ، والمطفّف هو المقلّ حقّ صاحبه بنقصانه عن الحقّ في كيل أو وزن . وقال الزجاج : إنما قيل للفاعل من هذا مُطفّف ؛ لأنه لا يكاد يسرق من المكيال والميزان إلا الشيء الطفيف الخفيف ، وإنما أخذ من طّف الشيء وهو جانبه . وطّاف المأكوك وطّافه بالكسر والفتح ما ملأ أصابره وكذلك طّف المأكوك وطّفه ؛ وفي الحديث : « كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ طَفَّ الصَّاعُ لَمْ تَمَلُّوهُ » وهو أن يقرب أن يتملئ فلا يفعل ؛ والمعنى بعضكم من بعض قريب فليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى . والطّاف والطّافة بالضم ما فوق المكيال . وإناء طّاف إذا بلغ المِلء طّافه ؛ تقول منه : أطففت . والتطفيف نقص المكيال وهو ألا تملأه إلى أصابره أي جوانبه ؛ يقال : أدهقت الكأس إلى أصابرها أي إلى رأسها . وقول ابن عمر حين ذكر النبي صلى الله عليه وسلم سبق الخيل : كنت فارساً يومئذ فسبقت الناس حتى طنّف بي الفرس مسجد بنى زريق حتى كاد يساوى المسجد . يعني وثب بي .

الرابعة — المطفّف هو الذي يخسر في الكيل والوزن ولا يوفى حسب ما بيناه ؛ وروى ابن القاسم عن مالك أنه قرأ « وَبَلِّغُوا لِلْمُطَفِّفِينَ » فقال : لا تُطفّف ولا تخلب^(١) ولكن أرسل وصبّ عليه صَبًّا حتى إذا استوفى أرسل يديك ولا تُمسك . وقال عبد الملك بن الماجشون : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسح الطّفاف ، وقال : إن البركة في رأسه . قال : وبلغني أن كيل فرعون كان مسحاً بالحديدة .

(١) كذا في الأصول وفي ابن العربي (ولا تخلب) . (٢) في بعض الأصول وابن العربي «أستوى» .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ قال الفراء : أى من الناس ؛ يقال : آكلت منك أى استوفيت منك ، ويقال : آكلت ما عليك أى أخذت ما عليك . وقال الزجاج : أى إذا آكلوا من الناس استوفوا عليهم الكيل ؛ والمعنى : الذين إذا استوفوا أخذوا الزيادة وإذا أوفوا أو وزنوا لغيرهم نقصوا ، فلا يرضون للناس ما يرضون لأنفسهم . الطبري : « على » بمعنى عند .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ » أى كالوا لهم أو وزنوا لهم فحذفت اللام فتعدى الفعل فنصب ؛ ومثله نصحتك ونصحت لك وأمرتك به وأمرتكه ؛ فإله الأخفش والفراء . قال الفراء : وسمعت أعرابية تقول إذا صدر الناس أتينا التاجر فيكيلنا المذ والمدين إلى الموسم المقبل . وهو من كلام أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس . قال الزجاج : لا يجوز الوقف على « كَالُوا » و « وَزَنُوا » حتى تصل به « هم » قال : ومن الناس من يجعلها توكيدا ، ويجيز الوقف على « كَالُوا » و « وَزَنُوا » والأول الاختيار ؛ لأنها حرف واحد . وهو قول الكسائي . قال أبو عبيد : وكان عيسى بن عمر يجعلها حرفين ويقف على « كَالُوا » و « وَزَنُوا » ويتدئ « هُم يُخْسِرُونَ » قال : وأحسب قراءة حمزة كذلك أيضا . قال أبو عبيد : والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين إحداهما الخط ؛ وذلك أنهم كتبوها بغير ألف ولو كانتا مقطوعتين لكانتا « كَالُوا » و « وَزَنُوا » بالألف ، والأخرى أنه يقال : كلتك ووزنتك بمعنى كلت لك ووزنت لك وهو كلام عربي ؛ كما يقال : صدتك وصدت لك وكسبتك وكسبت لك ، وكذلك شكرتك ونصحتك ونحو ذلك . قوله : « يُخْسِرُونَ » أى ينقصون ؛ والعرب تقول : أخسرت الميزان وخسرته ، و « هم » فى موضع نصب على قراءة العامة راجع إلى الناس ؛ تقديره « وَإِذَا كَالُوا » الناس « أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ » وفيه وجهان : أحدهما أن يراد كالوا لهم أو وزنوا لهم فحذف الجار وأوصل الفعل كما قال :
ولقد جنيتك أكمؤا وعسا قلا * ولقد نهيتك عن بنات الأوبر

أراد جنيت لك ، والوجه الآخر أن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، والمضاف هو المكيل والموزون . وعن ابن عباس رضى الله عنه : إنكم معاشر الأعاجم وليتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم المكيل والميزان . وخص الأعاجم لأنهم كانوا يجمعون الكيل والوزن جميعا وكانا مفرقين في الحرمين ؛ كان أهل مكة يزنون وأهل المدينة يكيلون . وعلى القراءة الثانية « هم » في موضع رفع بالابتداء ؛ أى وإذا كألوا للناس أو وزنوا لهم فهم يخسرون . ولا يصح ؛ لأنه تكون الأولى ملغاة ليس لها خبر ، وإنما كانت تستقيم لو كان بعدها وإذا كألوا هم ينقصون أو وزنوا هم يخسرون .

الثانية — قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تحس بحمس ما تقض قوم العهد إلا سأت الله عليهم عدوهم ولا حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر وما ظهرت الفاحشة فيهم إلا ظهر فيهم الطاعون وما طفقوا الكيل إلا منعوا النبات وأخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة إلا حبس الله عنهم المطر » أخرجه أبو بكر البزار بمعناه ومالك بن أنس أيضا من حديث ابن عمر . وقد ذكرناه في كتاب التذكرة . وقال مالك بن دينار : دخلت على جاري قد نزل به الموت ، فجعل يقول : جبلين من نار ! جبلين من نار ! فقلت : ما تقول ؟ أتتهجر ؟ قال : يا أبا يحيى كان لى مكيالان أكيل أحدهما وأكئال بالآخر ، فقممت فجعلت أضرب أحدهما بالآخر حتى كسرتهما ، فقال : يا أبا يحيى كلما ضربت أحدهما بالآخر ازداد عظاما ، فمات من وجعه . وقال عكرمة : أشهد على كل كئال أو وزان أنه في النار . قيل له : فإن آبنك كئال أو وزان . فقال : أشهد أنه في النار . قال الأصمعي : وسمعت أعرابية تقول لا تلتمس المروءة ممن مروءته في رءوس المكايل ولا السنة الموازين . وروى ذلك عن علي رضى الله عنه . وقال عبد خير : مر على رضى الله عنه على رجل وهو وزن الزعفران وقد أرجح فأكفا الميزان ، ثم قال : أقم الوزن بالقسط ؛ ثم أرجح بعد ذلك ما شئت . كأنه أمره بالتسوية أولا ليعتادها ، ويفصل الواجب من النفل . وقال نافع : كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول آتق الله وأوف الكيل

والوزن بالقسط ، فإن المطففين يوم القيامة يوقفون حتى إن العرق ليجمعهم إلى أنصاف آذانهم . وقد روى أن أبا هريرة قدم المدينة وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر وأستخلف على المدينة سباع بن عُرْفُطَة ، فقال أبو هريرة : فوجدناه في صلاة الصبح فقرأ في الركعة الأولى « كَهَيْعَصَ » وقرأ في الركعة الثانية « وَبِئْسَ لِلْمُطَفِّفِينَ » قال أبو هريرة : فاقول في صلاتي ويل لأبي فلان كان له مكيالان إذا أكمل أكمل بالوافي وإذا كان كال بالناقص .

قوله تعالى : **أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾**

قوله تعالى : ﴿ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ ﴾ إنكار وتعجيب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطررون التطفيف ببالهم ولا يخمنون تخميناً ﴿ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴾ فمستولون عما يفعلون . والظن هنا بمعنى اليقين ، أى ألا يوقن أولئك ولو أيقنوا ما نقصوا في الكيل والوزن . وقيل : الظن بمعنى التردد ، أى إن كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويبحثوا عنه ويأخذوا بالأحوط ﴿ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ شأنه وهو يوم القيامة .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — العامل في « يوم » فعل مضمر دل عليه « مَبْعُوثُونَ » والمعنى يبعثون « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . ويجوز أن يكون بدلا من يوم في « لِيَوْمٍ عَظِيمٍ » وهو مبنى . وقيل : هو في موضع خفض ، لأنه أضيف إلى غير متمكن . وقيل : هو منصوب على الظرف أى في يوم ، ويقال : أقم إلى يوم يخرج فلان فت نصب يوم ، فإن أضافوا إلى الاسم فحينئذ ينخفضون ويقولون : أقم إلى يوم خروج فلان . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، التقدير أنهم مبعوثون يوم يقوم الناس لرب العالمين ليوم عظيم .

الثانية - وعن عبد الملك بن مروان أن أعرابيا قال له : قد سمعت ما قال الله تعالى في المطففين ؛ أراد بذلك أن المطففين قد توجه عليهم هذا الوعيد العظيم الذي سمعت به ، فما ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن . وفي هذا الإنكار والتعجيب وكلمة الظن ، ووصف اليوم بالعظيم ، وقيام الناس فيه لله خاضعين ، ووصف ذاته رب العالمين بيان بليغ لعظم الذنب ، وتقاعس الإثم في التطفيف ، وفيما كان في مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط ، والعمل على التسوية والعدل في كل أخذ وإعطاء ، بل في كل قول وعمل .

الثالثة - قرأ ابن عمر «وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ» حتى بلغ «يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» فبكى حتى سقط وأمتنع من قراءة ما بعده ثم قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول "يوم يقوم الناس لرب العالمين في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فمنهم من يبلغ العرق كعبيه ومنهم من يبلغ ركبتيه ومنهم من يبلغ حقويه ومنهم من يبلغ صدره ومنهم من يبلغ أذنيه حتى إن أحدهم ليغيب في رشحه كما يغيب الضفدع" . وروى ناس عن ابن عباس قال : يقومون مقدار ثلثمائة سنة . قال : ويهون على المؤمنين قدر صلاتهم الفريضة . وروى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "يقومون ألف عام في الظلة" . وروى مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى إن أحدهم ليقوم في رشحه إلى أنصاف أذنيه" . وعنه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم : "يقوم مائة سنة" . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم لبشير الغفاري : "كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس فيه مقدار ثلثمائة سنة لرب العالمين لا يأتيهم فيه خبر ولا يؤمر فيه بأمر" قال بشير : المستعان الله .

قلت : قد ذكرناه مرفوعا من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم : "إنه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصلها في الدنيا" في «سأل سائل»^(٢) . وعن ابن عباس : يهون على المؤمنين قدر صلاتهم الفريضة . وقيل : إن ذلك

المقام على المؤمن كروال الشمس ؛ والدليل على هذا من الكتاب قوله الحق : « أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » ثم وصفهم فقال : « الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ » جعلنا الله منهم بفضله وكرمه وجوده ومنه أمين . وقيل : المراد بالناس جبريل عليه السلام يقوم لرب العالمين ؛ قاله ابن جبير . وفيه بعد ؛ لما ذكرنا من الأخبار في ذلك وهي صحيحة ثابتة ، وحسبك بما في صحيح مسلم والبخاري والترمذي من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » قال : « يَقُومُ أَحَدُهُمْ فِي رُشْعِهِ إِلَى نَصْفِ أَذْنِيهِ » ثم قيل : هذا القيام يوم يقومون من قبورهم . وقيل : في الآخرة بحقوق عباده في الدنيا . وقال يزيد الرُّشْكُ : يقومون بين يديه للقضاء .

الرابعة — القيام لله رب العالمين سبحانه حقير بالإضافة إلى عظمته وحقه ، فاما قيام الناس بعضهم لبعض فأختلف فيه الناس ؛ فمنهم من أجازوه ومنهم من منعه . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قام إلى جعفر بن أبي طالب وأعتنقه ، وقام طلحة لكعب بن مالك يوم تيب عليه . وقول النبي صلى الله عليه وسلم للأَنْصَارِ حين طلع عليه سعد بن معاذ : « قوموا إلى سيدكم » وقال أيضا : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ النَّاسُ قِيَامًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » وذلك يرجع إلى حال الرجل ونيتة ، فإن استظر ذلك وأعتنقه لنفسه فهو ممنوع ، وإن كان على طريق البشاشة والوصلة فإنه جائز ، وخاصة عند الأسباب كالقدوم من السفر ونحوه . وقد مضى في آخر سورة « يوسف »^(١) شيء من هذا .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيِّنَاتٍ ﴿١١﴾ وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَنِي سَجِينَ) قال قوم من أهل العلم بالعربية : « كَلَّا » ردع وتنبية ؛ أى ليس الأمر على ما هم عليه من تطفيف الحكيم والميزان ، أو تكذيب بالآخرة فلا يردعوا عن ذلك . فهى كلمة ردع وزجر ثم استأنف فقال : « إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ » . وقال الحسن : « كَلَّا » بمعنى حَقًّا . وروى ناس عن ابن عباس « كَلَّا » قال : أَلَا تُصَدِّقُونَ ؛ فعلى هذا الوقف « لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . وفى تفسير مقاتل : إن أعمال الفجار . وروى ناس عن ابن عباس قال : إن أرواح الفجار وأعمالهم « لَنِي سَجِينَ » . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : سجين صحرة تحت الأرض السابعة تقلب فيجعل كتاب الفجار تحتها . ونحوه عن ابن عباس وقتادة وسعيد بن جبير ومقاتل وكعب ؛ قال كعب : تحتها أرواح الكفار تحت خد إبليس . وعن كعب أيضا قال : سجين صحرة سوداء تحت الأرض السابعة مكتوب فيها أسم كل شيطان تلقى أنفـس الكفار عندها . وقال سعيد بن جبير : سجين تحت خد إبليس . يحيى بن سلام : حجر أسود تحت الأرض يكتب فيه أرواح الكفار . وقال عطاء الخراساني : هى الأرض السابعة السفلى وفيها إبليس وذريته . وعن ابن عباس قال : إن الكافر يحضره الموت وتحضره رسل الله فلا يستطيعون لبغض الله له وبغضهم إياه أن يؤخروه ولا يعجلوه حتى تجيء ساعته ، فإذا جاءت ساعته قبضوا نفسه ورفعوه إلى ملائكة العذاب ، فأروه ما شاء الله أن يروه من الشر ، ثم هبطوا به إلى الأرض السابعة ، وهى سجين وهى آخر سلطان إبليس فأثبتوا فيها كتابه . وعن كعب الأحبار فى هذه الآية قال : إن روح الفاجر إذا قبضت يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ، ثم يهبط بها إلى الأرض فتأبى الأرض أن تقبلها ، فتدخل فى سبع أرضين حتى ينتهى بها إلى سجين وهــو خد إبليس ، فيخرج لها من سجين من تحت خد إبليس رقٌّ فيُرَقَّم فيوضع تحت خد إبليس . وقال الحسن : سجين فى الأرض السابعة . وقيل : هو ضرب مثل وإشارة إلى أن الله تعالى يرد أعمالهم التى ظنوا أنها تنفعهم . قال مجاهد : المعنى عملهم تحت الأرض السابعة لا يصعد منها شيء . وقال :

سَجِّينَ صخرة في الأرض السابعة . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «سَجِّينَ جُبٌّ في جهنم وهو مفتوح» وقال في الفلق : «إِنَّهُ جُبٌّ مُغَطَّى» . وقال أنس : هي دركة في الأرض السفلى . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : سَجِّينَ أسفل الأرض السابعة « . وقال عكرمة : «سَجِّينَ خسار وضلال ؛ كقولهم لمن سقط قدره : قد زلق بالحضيض . وقال أبو عبيدة والأخفش والزجاج : «لَفِي سَجِّينَ» لفي حبس وضيق شديد فَعِيلٌ من السجن ؛ كما يقول : فِسْقٌ وَشَرِّيبٌ ؛ قال ابن مقبل :

(١)
وَرُفْقَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ ضَاحِيَةً * ضَرْبًا تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سَجِّينًا

والمعنى كتابهم في حبس ؛ جعل ذلك دليلا على خساسة منزلاتهم ، أولأنه يحل من الإعراض عنه والإبعاد له محل الزجر والهوان . وقيل : أصله سَجِّيل فأبدلت اللام نونا . وقد تقدم ذلك . وقال زيد بن أسلم : سَجِّينَ في الأرض السافلة وسَجِّيل في السماء الدنيا . القشيري : سَجِّينَ موضع في السافلين يدفن فيه كتاب هؤلاء فلا يظهر بل يكون في ذلك الموضع كالمسجون . وهذا دليل على خبث أعمالهم وتحقير الله إياها ؛ ولهذا قال في كتاب الأبرار : «يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ» . ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ﴾ أي ليس ذلك مما كنت تعلمه يا محمد أنت ولا قومك . ثم فسره له فقال : ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ أي مكتوب كالرقم في الثوب لا ينسى ولا يمحى . وقال قتادة : مرقوم أي مكتوب رُقِمَ لهم بشر لا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد . وقال الضحاك : مرقوم مختوم بلغة حمير ؛ وأصل الرقم الكتابة ؛ قال :

سَارِقُمْ فِي الْمَاءِ الْقَرَّاحِ إِلَيْكُمْ * عَلَى بُعْدِكُمْ إِنْ كَانَ لِلنَّاسِ رَاقِمٌ

وليس في قوله : «وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ» ما يدل على أن لفظ سَجِّينَ ليس عربيا كما لا يدل في قوله : «الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ» . وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ» بل هو تعظيم لأمر سَجِّينَ . وقد مضى في مقدمة الكتاب — والحمد لله — أنه ليس في القرآن غير عربي . ﴿وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ الْمُكَذِّبِينَ﴾

(١) الذي في التاج نقلا عن الجوهري : * ورجلة يضربون إياهم عن عرض *

(٢) راجع ج ١ ص ٦٨ .

أى شدة وعذاب يوم القيامة للكاذبين . ثم بين تعالى أمرهم فقال : ﴿ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ يَوْمَ
الدِّينِ ﴾ أى بيوم الحساب والجزاء والفصل بين العباد . ﴿ وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴾
أى فاجر جائر عن الحق ، معتد على الخلق فى معاملته إياهم وعلى نفسه ، وهو أثيم فى ترك أمر
الله . وقيل : هذا فى الوليد بن المغيرة وأبى جهل ونظرائهما ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِذَا تُتْلَى
عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ وقراءة العامة « تتلى » بتاءين وقراءة أبى حيوة وأبى سماك
وأشهب العقلى والسلمى « إِذَا يُتْلَى » بالياء . وأساطير الأولين أحاديثهم وأباطيلهم التى كتبوها
وزخرفوها . واحداها أسطورة وإسطارة وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (١٤)
﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ (١٥) ثم إِنَّهُمْ لَصَالُوا
الْجَحِيمِ (١٦) ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (١٧)

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ « كَلَّا » ردع وزجر ؛
أى ليس هو أساطير الأولين . وقال الحسن : معناها حقا « رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ » . وقيل :
فى الترمذى عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن العبد إذا أخطأ
خطيئة نكثت فى قلبه نكتة سوداء فإذا هو نزع وأستغفر الله وثاب صُقل قلبه فإن عاد زيد
فيها حتى تملأ على قلبه وهو الران الذى ذكر الله فى كتابه « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ » قال : هذا حديث حسن صحيح . وكذا قال المفسرون : هو الذنب على الذنب حتى
يسود القلب . قال مجاهد : هو الرجل يذنب الذنب فيحيط الذنب بقلبه ، ثم يذنب الذنب فيحيط
الذنب بقلبه حتى تغشى الذنوب قلبه . قال مجاهد : هى مثل الآية التى فى سورة البقرة « بَلَى
مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً » الآية . ونحوه عن الفراء ؛ قال : يقول كثرت المعاصى منهم والذنوب
فأحاطت بقلوبهم فذلك الرين عليها . وروى عن مجاهد أيضا قال : القلب مثل الكف
ورفع كفه ، فإذا أذنب العبد الذنب أقبض وضم إصبعه ؛ فإذا أذنب الذنب أقبض وضم

أخرى حتى ضَمَّ أصابعه كلها ، حتى يُطَبِّعَ على قلبه . قال : وكانوا يرون أن ذلك هو الرِّين .
ثم قرأ « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » . ومثله عن حذيفة رضى الله عنه
سواء . وقال بكر بن عبد الله : إن العبد إذا أذنب صار في قلبه كوخزة الإبرة ، ثم صار إذا أذنب
ثانيا صار كذلك ، ثم إذا كثرت الذنوب صار القلب كالمُتَخَلِّ أو كالغِرْبَال لا يعي خيرا
ولا يثبت فيه صلاح . وقد بينا في «البقرة»^(١) القول في هذا المعنى بالأخبار الثابتة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلا معنى لإعادتها . وقد روى عبد الغنى بن سعيد عن موسى بن
عبد الرحمن عن ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس ، وعن موسى عن مقاتل عن الضحاك
عن ابن عباس شيئا الله أعلم بصحته ؛ قال : هو الرَّان الذى يكون على الفخذين والساق
والقدم وهو الذى يلبس فى الحرب . قال : وقال آخرون الرَّان الخاطر الذى يخطر بقلب
الرجل وهذا مما لا يُضْمَنُ عُهْدُهُ صِحَّتِهِ . فالله أعلم . فاما عامة أهل التفسير فعلى ما قد مضى
ذكره قبل هذا . وكذلك أهل اللغة عليه ؛ يقال : رَانَ على قلبه ذَنْبُهُ يَرِينَ رَيْنًا ورَيْنُوفا أى
غلب . قال أبو عبيدة فى قوله : « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » أى غلب ؛
وقال أبو عبيد : كل ما غلبك فقد رَانَ بك ورَانَك ورَانَ عليك ؛ وقال الشاعر :

وَكَمْ رَانَ مِنْ ذَنْبٍ عَلَى قَلْبٍ فَاجِرٍ * فَتَابَ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِى رَانَ وَأَنْجَلَى

ورانت الخمر على عقله أى غلبته ، ورَانَ عليه النعاس إذا غطاه ؛ ومنه قول عمر فى الأُسَيْفِيعِ
— أُسَيْفِيعُ جُهَيْنَةٌ — : فأصبح قد رِينَ به . أى غلبته الديون وكان يُدَانُ ؛ ومنه قول
أبى زُبَيْدٍ يصف رجلا شرب حتى غلبه الشراب سُكْرًا فقال :

ثُمَّ لَمَّا رَأَاهُ رَأَتْ بِهِ النِّجْمَ * رُؤَا لَا تَرِينَهُ بِاتِّقَاءِ

فقوله : رانت به الخمر، أى غلبت على عقله وقلبه . وقال الأُمَوِيُّ : قد أَرَانَ القَوْمُ فهم مُرِينُونَ
إذا هلك مواشيهم وهُزِلَتْ . وهذا من الأمر الذى أتاهم مما يغلبهم فلا يستطيعون احتماله .
قال أبو زيد يقال : قد رِينَ بالرجل رَيْنًا إذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه ولا قبل له

به . وقال أبو معاذ النحوي : الرين أن يَسْوَدَّ القلبُ من الذنوب ، والطبع أن يطبع على القلب ، وهذا أشد من الرين^(١) ، والإفقال أشد من الطبع . الزجاج : الرين هو كالصدأ يغشى القلب كالغيم الرقيق ومثله الغين ، يقال : غين على قلبه غطى . والغين شجر ملتف الواحدة غيناء أى خضراء كثيرة الورق ملتفة الأغصان . وقد تقدم قول الفراء أنه إحاطة الذنب بالقلوب . وذكر الثعلبي عن ابن عباس : « رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ » أى غطى عليها . وهذا هو الصحيح عنه إن شاء الله . وقرأ حمزة والكسائي والأعمش وأبو بكر والمفضل « ران » بالإمالة ؛ لأن فاء الفعل الراء وعينه الألف منقلبة من ياء خسفت الإمالة لذلك . ومن فتح فعلى الأصل ؛ لأن باب فاء الفعل فى فَعَلَ الفتح مثل كال وباع ونحوه . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ووقف حفص « بل » ثم ابتدئ « ران » وقفا بين اللام لا للسكت .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ ﴾ أى حقاً « إنهم » يعنى الكفار ﴿ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ ﴾ أى يوم القيامة ﴿ لَمْ يَحْجُبُوا ﴾ . وقيل : « كَلَّا » ردع وزجر أى ليس كما يقولون بل « إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمْ يَحْجُبُوا » . قال الزجاج : فى هذه الآية دليل على أن الله عز وجل يرى فى القيامة ، ولولا ذلك ما كان فى هذه الآية فائدة ولا خست منزلة الكفار بأنهم يُحْجَبُونَ . وقال جل ثناؤه : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ » فأعلم الله جل ثناؤه أن المؤمنين ينظرون إليه ، وأعلم أن الكفار محجوبون عنه . وقال مالك بن أنس فى هذه الآية : لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى رأوه . وقال الشافعى : لما حجب قوما بالسخط دل على أن قوما يرونه بالرضا . ثم قال : أما والله لو لم يوقن محمد بن إدريس أنه يرى ربه فى المعاد لما عبده فى الدنيا . وقال الحسين بن الفضل : لما حجبهم فى الدنيا عن نور توحيده حجبهم فى الآخرة عن رؤيته . وقال مجاهد فى قوله تعالى « لَمْ يَحْجُبُوا » : أى عن كرامته ورحمته ممنوعون . وقال قتادة : هو أن الله لا ينظر إليهم برحمته ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم . وعلى الأول الجمهور وأنهم محجوبون عن رؤيته فلا يرونه . ﴿ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴾ أى

(١) فى اللسان : هو الختم ؛ أى الطبع على القلب هو الختم كما فى « اللسان » مادة « رين » .

ملازموها ومحترقون فيها غير خارجين منها ، « كَلَّمَ نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا »
و « كَلَّمَ خَبَتْ زِدَانُهُمْ سَعِيرًا » . ويقال : الجحيم الباب الرابع من النار . (ثُمَّ يُقَالُ) لهم
أى تقول لهم خزنة جهنم (هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ) رسل الله فى الدنيا .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَدْرَاكَ
مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ) « كَلَّا » بمعنى حقاً والوقف على
« تُكَذِّبُونَ » ، وقيل : أى ليس الأمر كما يقولون ولا كما ظنوا بل كتابهم فى سجين وكتاب
المؤمنين فى عِلِّيَّينَ . وقال مقاتل : كَلَّا أى لا يؤمنون بالعذاب الذى يَصْلَوْنَهُ . ثم أستاذف
فقال : « إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ » مرفوع فى عِلِّيَّينَ على قدر مرتبتهم . قال ابن عباس : أى
فى الجنة . وعنه أيضاً قال : أعمالهم فى كتاب الله فى السماء . وقال الضحاك ومجاهد وقتادة :
يعنى السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين . وروى ابن الأجلح عن الضحاك قال : هى سِدْرَةُ
المنتهى ينتهى إليها كل شىء من أمر الله لا يعدوها ، فيقولون : رَبِّ ! عَبْدُكَ فَلَانُ ، وهو
أعلم به منهم ، فيأتيه كتاب من الله عز وجل يختم بأمانه من العذاب . فذلك قوله تعالى :
« كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ » . وعن كعب الأحبار قال : إن روح المؤمن إذا قبضت صعد
بها إلى السماء ، وفتحت لها أبواب السماء ، وتلقاها الملائكة بالبشرى ، ثم يخرجون معها حتى
ينتهوا إلى العرش ، فيخرج لهم من تحت العرش رَقٌّ فَيُرَقَّمُ وَيُحْتَمُّ فيه النجاة من الحساب يوم
القيامة ويشهده المقربون . وقال قتادة أيضاً : « فِي عِلِّيَّينَ » هى فوق السماء السابعة عند
قائمة العرش النبى . وقال البراء بن عازب قال النبى صلى الله عليه وسلم : « عِلِّيُّونَ فى السماء
السابعة تحت العرش » . وعن ابن عباس أيضاً : هو لوح من زبرجدة خضراء معلق بالعرش
أعمالهم مكتوبة فيه . وقال الفراء : عِلِّيُّونَ ارتفاع بعد ارتفاع . وقيل : عِلِّيُّونَ أعلى
الأمكنة . وقيل : معناه علو فى علو مضاعف كأنه لا غاية له ، ولذلك جمع بالواو والنون .

وهو معنى قول الطبري . قال الفراء : هو اسم موضوع على صفة الجمع ولا واحده من لفظه ؛ كقولك : عشرون وثلاثون والعرب إذا جمعت جمعا ولم يكن له بناء من واحده ولا تثنية قالوا في المذكور والمؤنث بالنون . وهو معنى قول الطبري . وقال الزجاج : إعراب هذا الاسم كإعراب الجمع كما تقول هذه قنَّسرون ورأيت قنَّسرين . وقال يونس النحوي : واحدها عَلِيٌّ وَعَلِيَّةٌ . وقال أبو الفتح : عَلَيْن جمع عَلِيٍّ وهو فَعِيلٌ من العُلُوِّ . وكان سبيله أن يقول عَلِيَّةٌ كما قالوا للغرفة عَلِيَّةٌ ؛ لأنها من العلوِّ ، فلما حذفت التاء من عَلِيَّة عوضوا منها الجمع بالواو والنون كما قالوا في أرضين . وقيل : إن عَلَيْن صفة للملائكة فلأنهم الملائكة الأعلى ؛ كما يقال : فلان في بني فلان ؛ أى هو في جملتهم وعندهم . والذي في الخبر من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إن أهل عَلَيْن لينظرون إلى الجنة من كذا فإذا أشرف رجل من أهل عَلَيْن أشرفت الجنة لضيء وجهه فيقولون ما هذا النور فيقال أشرف رجل من أهل عَلَيْن الأبرار أهل الطاعة والصدق “ . وفي خبر آخر : ” إن أهل الجنة ليرون أهل عَلَيْن كما يُرى الكوكب الدرِّي في أفق السماء “ يدل على أن عَلَيْن اسم الموضع المرتفع . وروى ناس عن ابن عباس في قوله « عَلَيْن » قال : أخبر أن أعمالهم وأرواحهم في السماء الرابعة . ثم قال : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ ﴾ أى ما الذى أعلمك يا محمد أى شئ علِّون على جهة التفخيم والتعظيم له في المنزلة الرفيعة . ثم فسره له فقال : ﴿ كِتَابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ . وقيل : إن « كِتَابٌ مَرْقُومٌ » ليس تفسيراً لِعَلَيْن بل تم الكلام عند قوله « عَلَيْن » ثم أبدأ وقال : « كِتَابٌ مَرْقُومٌ » أى كتاب الأبرار كتاب مرقوم ؛ ولهذا عكس الرقم في كتاب الفجار ؛ قاله القشيري . وروى : أن الملائكة تصعد بعمل العبد ، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم : إنكم الحفظة على عبدى وأنا الرقيب على ما فى قلبه ، وأنه أخلص لى عمله فاجعلوه فى عَلَيْن فقد غفرت له ، وأنها لتصعد بعمل العبد فيزكو به فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم : أنتم الحفظة على عبدى وأنا الرقيب على ما فى قلبه وأنه لم يخلص لى عمله ، فاجعلوه فى سَجِّين .

قوله تعالى : ﴿ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ أى يشهد عمل الأبرار مقربو كل سماء من الملائكة .
وقال وهب وآبن إسحق : المقربون هنا إسرافيل عليه السلام ، فإذا عمل المؤمن عمل البر
صعدت الملائكة بالصحيفة وله نور يتلألأ في السموات كنور الشمس في الأرض حتى
ينتهى بها إلى إسرافيل فيختم عليها ويكتب فهو قوله : « يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ » أى يشهد كتابتهم .

قوله تعالى : إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٣﴾
تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٤﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ﴿٢٥﴾
خِتَمُهُ مِنْسِكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٢٦﴾ وَمِرَاجُهُ مِنْ
تَسْنِيمٍ ﴿٢٧﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ ﴾ أى أهل الصدق والطاعة . ﴿ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ أى نعمة والنعمة
بالفتح التنعيم ؛ يقال : نعمة الله وناعمه فتنعم وأمرأة منعمة ومناعمة بمعنى . أى إن الأبرار
في الجنات يتنعمون . ﴿ عَلَى الْأَرَائِكِ ﴾ وهى الأسرة في المجال ﴿ يَنْظُرُونَ ﴾ أى إلى ما أعد
الله لهم من الكرامات ؛ قاله عكرمة وآبن عباس ومجاهد . وقال مقاتل : ينظرون إلى أهل
النار . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : ” ينظرون إلى أعدائهم في النار “ ذكره المهدوى .
وقيل : على أرائك أفضاله ينظرون إلى وجهه وجلاله .

قوله تعالى : ﴿ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴾ أى بهجته وغضارته ونوره ؛ يقال :
أنضر النبات إذا أزهر وتور . وقراءة العامة « تَعْرِفُ » بفتح التاء وكسر الراء « نَضْرَةَ »
نصباً ؛ أى تعرف يا محمد . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع ويعقوب وشيبة وآبن أبي إسحق :
« تَعْرِفُ » بضم التاء وفتح الراء على الفعل المجهول « نَضْرَةُ » رفعاً . ﴿ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ ﴾
أى من شراب لا غش فيه . قاله الأخفش والزجاج . وقيل : الرحيق الخمر الصافية .
وفي الصحاح : الرحيق صفوة الخمر . والمعنى واحد . الخليل : أقصى الخمر وأجودها . وقال
مقاتل وغيره : هى الخمر العتيقة البيضاء الصافية من الغش النيرة ؛ قال حسان :

(١) كذا في الأصول كلها ولعل الصواب : أقصى الخمر .

يَسْقُونَ مَنْ وَرَدَ الْبَرِيصَ عَلَيْهِمْ * بَرَدَى يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ^(١)

وقال آخر :^(٢)

أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشَّبَابِ وَذِكْرِهِ * أَشْهَى إِلَى مِنَ الرَّحِيقِ السَّلْسِلِ

(مَخْتُومٌ خَتَامُهُ مِسْكٌ) قال مجاهد : يختم به آخر جرعة . وقيل : المعنى إذا شربوا هذا الرحيق ففنى ما فى الكأس آنختم ذلك بخاتم المسك . وكان ابن مسعود يقول : يحدون عاقبتها طعم المسك . ونحوه عن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي قالا : ختامه آخر طعمه . وهو حسن ؛ لأن سبيل الأثر به أن يكون الكدر فى آخرها ، فوصف شراب أهل الجنة بأن رائحة آخره رائحة المسك . وعن مسروق عن عبد الله قال : المختوم المزوج . وقيل : مختوم أى ختمت ومنعت عن أن يمسها مأس إلى أن يفك ختامها الأبرار . وقرأ على وعلقمة وشقيق والضحاك وطاوس والكسائي « خَاتَمُهُ » بفتح الخاء والتاء وألف بينهما . قال علقمة : أما رأيت المرأة تقول للعطار أجعل خاتمه مسكا تريد آخره . والخاتم والختام متقاربان فى المعنى إلا أن الخاتم الأعم والختام المصدر ؛ قاله الفراء . وفى الصحاح : والختام الطين الذى يختم به . وكذا قال مجاهد وابن زيد : خُتم إناءه بالمسك بدلا من الطين . حكاه المهدوى . وقال الفرزدق :

وَيْتٌ أَفْضُ أَغْلَاقِ الْخِتَامِ^(٣) *

وقال الأعشى :

* وَأَبْرَزَهَا وَعَلَيْهَا خَسَمٌ^(٤) *

أى عليها طينة مخدومة ؛ مثل تَقَضٍّ بمعنى مَنفُوضٍ وقَبَضٍ بمعنى مَقْبُوضٍ . وذكر ابن المبارك وابن وهب واللفظ لابن وهب عن عبد الله بن مسعود فى قوله تعالى « خَتَامُهُ مِسْكٌ » خَلَطُهُ ليس بخاتم يختم ، ألا ترى إلى قول المرأة من نسائكُم : إن خَلَطَهُ من الطيب كذا وكذا

(١) تقدم شرح البيت بهامش ص ١٤١ من هذا الجزء . (٢) هو أبو كبير الهذلي .

(٣) صدر البيت : * فبتن جنابى مصرعات *

(٤) صدره : * وصباه طاف يهوديا *

إنما خلطه مسك ، قال : شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر أشربتهم ، لو أن رجلاً من أهل الدنيا أدخل فيه يده ثم أخرجها لم يبق ذو روح إلا وجد ريح طيبها . وروى أبي بن كعب قال : قيل يا رسول الله ما الرحيق المختوم ؟ قال : " غُذْرَانِ الخمر " . وقيل : مختوم في الآنية وهو غير الذي يجري في الأنهار . فالله أعلم . (وفي ذلك) أى وفي الذى وصفناه من أمر الجنة (فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ) أى فليرغب الراغبون ؛ يقال : نَفَسْتُ عليه الشئ أنفسه نفاسة أى ضمنت به ولم أحب أن يصير إليه . وقيل : الفاء بمعنى إلى أى وإلى ذلك فليبادر المتبادرون في العمل ؛ نظيره : « لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ » . (وَمِزَاجُهُ) أى ومزاج ذلك الرحيق (مِنْ تَسْنِيمٍ) وهو شراب ينصب عليهم من علو وهو أشرف شراب في الجنة . وأصل التسنيم في اللغة الارتفاع ، فهى عين ماء تجرى من علو إلى أسفل ؛ ومنه سنام البعير لعلوه من بدنه ، وكذلك تسنيم القبور . وروى عن عبد الله قال : تسنيم عين في الجنة يشرب بها المقربون صرفاء ، ويمزج منها كأس أصحاب اليمين فتطيب . وقال ابن عباس في قوله عز وجل : « وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ » قال : هذا مما قال الله تعالى « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . وقيل : التسنيم عين تجرى في الهواء بقدرة الله تعالى فتصب في أواني أهل الجنة على قدر ملئها ، فإذا امتلأت أمسك الماء فلا تقع منه قطرة على الأرض ولا يحتاجون إلى الاستقاء ؛ قاله قتادة . ابن زيد : بلغنا أنها عين تجرى من تحت العرش . وكذا في مراسيل الحسن . وقد ذكرناه في سورة « الإنسان » . (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ) أى يشرب منها أهل جنة عدن وهم أفاضل أهل الجنة صرفاء ، وهى لغيرهم مزاج . و « عَيْنًا » نصب على المدح . وقال الزجاج : نصب على الحال من تسنيم ، وتسنيمة معرفة ليس يعرف له اشتقاق ، وإن جعلته مصدراً مشتقاً من السنام فـ « عَيْنًا » نصب ؛ لأنه مفعول به ؛ كقوله تعالى : « أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ . يَتِيمًا » وهذا قول الفراء إنه منصوب بتسنيم . وعند الأخفش بـ « يُسْقَوْنَ » أى يسقون عينا أو من عين . وعند المبرد بإضمار أعني على المدح .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ** (٣٩) **وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامِرُونَ** (٤٠) **وَإِذَا أَنْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا فَكِهِينَ** (٤١) **وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ** (٤٢) **وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ** (٤٣) **فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ** (٤٤) **عَلَىٰ الْأَرَآئِكِ يَنْظُرُونَ** (٤٥) **هَلْ ثُبُوبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ** (٤٦)

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا)** وصف أرواح الكفار في الدنيا مع المؤمنين باستهزائهم بهم والمراد رؤساء قریش من أهل الشرك . روى ناس عن ابن عباس قال : هو الوليد بن المغيرة وعقبة بن أبي معيط والعاص بن وائل والأسود بن عبد يغوث والعاص بن هشام وأبو جهل والنضر بن الحرث وأولئك **(كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا)** من أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخبّاب وصهيب وبلال **(يَضْحَكُونَ)** على وجه السخرية **(وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ)** عند إتيانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم **(يَتَغَامِرُونَ)** يغمز بعضهم بعضا ويشيرون بأعينهم . وقيل : أى يعيرونهم بالإسلام ويعيبونهم به ؛ يقال : غمزت الشيء بىدى ؛ قال :

وَكُنْتُ إِذَا غَمَزْتُ قَنَاقَةَ قَوْمٍ * كَسَرْتُ كُحُوبَهَا أَوْ تَسْتَقِيمًا

وقالت عائشة : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سجد غمزنى فقبضت رجلى . الحديث ؛ وقد مضى فى « النساء » . وغمزته بعينى . وقيل : الغمز بمعنى العيب يقال غمزته أى عابه ، وما فى فلان غمزة أى عيب . وقال مقاتل : نزلت فى على بن أبى طالب جاء فى نفر من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلمزمهم المنافقون وضحكوا عليهم وتغامزوا . **(وَلَمَّا أَنْقَلَبُوا)** أى أنصرفوا إلى أهلهم وأصحابهم وذويهم **(أَنْقَلَبُوا فَكِهِينَ)** أى معجبين منهم . وقيل : معجبون بما هم عليه من الكفر متفكهون بذكر المؤمنين . وقرا ابن القعقاع وحفص والأعرج والسلمى : « فَكِهِينَ » بغير ألف . الباقون بألف . قال الفراء : هما لغتان مثل

طَمِعَ وَطَامِعٌ وَحَازِرٌ وَحَازِرٌ وقد تقدم في سورة «الدخان» والحمد لله . وقيل : الفكاهة الأشر
البطر والفاكهة الناعم المتنع . ﴿ وَإِذَا رَأَوْهُمْ ﴾ أى إذا رأى هؤلاء الكفار أصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم ﴿ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ ﴾ في اتباعهم محمدا صلى الله عليه وسلم ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا
عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴾ لأعمالهم موكلين بأحوالهم رقباء عليهم ﴿ فَالْيَوْمَ ﴾ يعنى هذا اليوم الذى هو
يوم القيامة ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بمحمد صلى الله عليه وسلم ﴿ مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴾ كما ضحك
الكفار منهم في الدنيا . نظيره في آخر سورة «المؤمنين» وقد تقدم . وذكر ابن المبارك :
أخبرنا محمد بن بشار عن قتادة في قوله تعالى « فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ »
قال : ذكر لنا أن كعبا كان يقول إن بين الجنة والنار كوى ، فإذا أراد المؤمن أن ينظر
إلى عدو كان له في الدنيا أطلع من بعض الكوى ؛ قال الله تعالى في آية أخرى : « فَأَطَّلَعَ
فَرَأَاهُ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ » قال : ذكر لنا أنه أطلع فرأى جماجم القوم تغل . وذكر ابن المبارك
أيضا : أخبرنا الكلبي عن أبي صالح في قوله تعالى « اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » قال : يقال لأهل
النار وهم في النار أخرجوا فتفتح لهم أبواب النار ، فإذا رأوها قد فتحت أقبلوا إليها يريدون
الخروج والمؤمنون ينظرون إليهم على الأرائك ، فإذا آتوها إلى أبوابها غلقت دونهم ؛ فذلك
قوله : « اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » ويضحك منهم المؤمنون حين غلقت دونهم فذلك قوله تعالى :
« فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ » . ﴿ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ . هَلْ تُؤَبُّ الْكُفَّارُ
مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ وقد مضى هذا في أول سورة «البقرة» . ومعنى « هَلْ تُؤَبُّ » أى هل
جوزى بسخريتهم في الدنيا بالمؤمنين إذا فعل بهم ذلك . وقيل : إنه متعلق بـ « يَنْظُرُونَ »
أى ينظرون هل جوزى الكفار فيكون معنى هل [التقرير] وموضعها نصبا بـ « يَنْظُرُونَ » .
وقيل : استئناف لا موضع له من الإعراب . وقيل : هو إضمار على القول ، والمعنى ؛ يقول
بعض المؤمنين لبعض « هَلْ تُؤَبُّ الْكُفَّارُ » أى أثيب وجوزى . وهو من ثاب يثوب
أى رجع ؛ فالثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله ويستعمل في الخير والشر . ختمت
السورة والله أعلم .

سورة الأنشاق

مكية في قول الجميع وهي خمس وعشرون آية

قوله تعالى : إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٢﴾
وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَكَخَلَّتْ ﴿٤﴾ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا
وَحُقَّتْ ﴿٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ﴾ أى أنصدعت وتفطرت بالغمام والغمام مثل
السحاب الأبيض . وكذا روى أبو صالح عن ابن عباس . وروى عن علي عليه السلام
قال : تشق من المجرة . وقال : المجرة باب السماء . وهذا من أشراط الساعة وعلاماتها .
﴿وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾ أى سمعت وحق لها أن تسمع . روى معناه عن ابن عباس
ومجاهد وغيرهما ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " ما أذن الله لشيء كإذنه لنبي يتغنى
بالقرآن " أى ما أستمع الله لشيء ؛ قال الشاعر :

صُمْ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ * وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا

أى سمعوا . وقال قنبر بن أم صاحب :

إِنْ يَأْذِنُوا رِيَّةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا * وَمَا هُمْ أَذِنُوا مِنْ صَاحٍ دَفَنُوا

وقيل : المعنى وحقق الله عليها الاستماع لأمره بالأنشاق . وقال الضحاك : حُقَّتْ أطاعت
وَحُقَّ لها أن تطيع ربها لأنه خلقها ؛ يقال : فلان محقوق بكذا . وطاعة السماء بمعنى أنها
لا تمتنع مما أراد الله بها . ولا يبعد خلق الحياة فيها حتى تطيع وتجب . وقال قتادة : حُقَّ لها
أن تفعل ذلك ؛ ومنه قول كُثَيِّر :

فَإِنْ تَكُنِ الْعُتْبَى فَاَهْلًا وَمَرْحَبًا * وَحُقَّتْ لَهَا الْعُتْبَى لَدَيْنَا وَقَلَّتْ

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴾ أى بسطت ودكت جبالها . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَمُدُّ مَدَّ الْأَدِيمِ » لأن الأديم إذا مَدَّ زال كل أنشاء فيه وأمتد وأستوى . وقال ابن عباس وابن مسعود : ويزاد في سعتها كذا وكذا ؛ لوقوف الخلائق عليها للحساب حتى لا يكون لأحد من البشر إلا موضع قدمه لكثرة الخلائق فيها . وقد مضى في سورة « إبراهيم » أن الأرض تبدل بأرض أخرى وهى الساهرة في قول ابن عباس على ما تقدم عنه . ﴿ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ أى أخرجت أمواتها وتخلت عنهم . وقال ابن جبير : أَلْقَتْ ما في بطنها من الموتى وتخلت ممن على ظهرها من الأحياء . وقيل : أَلْقَتْ ما في بطنها من كنوزها ومعادنها وتخلت منها . أى خلا جوفها فليس في بطنها شيء وذلك يؤذن بعظم الأمر كما تلقى الحامل ما في بطنها عند الشدة . وقيل : تخلت مما على ظهرها من جبالها وبحارها . وقيل : أَلْقَتْ ما أستودعت وتخلت مما أستحفظت ؛ لأن الله تعالى أستودعها عباده أحياء وأمواتا ، وأستحفظها ببلاده مزارعة وأقواتا . ﴿ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا ﴾ أى فى إلقاء موتاتها ﴿ وَحَقَّتْ ﴾ أى وحق لها أن تسمع أمره . وأختلف فى جواب « إذا » فقال الفراء : « أَذِنَتْ » والواو زائدة ، وكذلك « وَأَلْقَتْ » . ابن الأنبارى : قال بعض المفسرين جواب « إذا السماء أنشقت » « أَذِنَتْ » وزعم أن الواو مقحمة وهذا غلط ؛ لأن العرب لا تقحم الواو إلا مع « حتى » — إذا « كقوله تعالى : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » ومع « لَمَّا » كقوله تعالى : « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْجَبِينِ . وَنَادَيْنَاهُ » معناه « نَادَيْنَاهُ » والواو لا تقحم مع غير هذين . وقيل : الجواب فاء مضمرة كأنه قال : « إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ » فأيها الإنسان إنك كادح . وقيل : جوابها ما دل عليه « فَمَلَأْ بِهِ » أى إذا السماء أنشقت لافى الإنسان كدحه . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، أى « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمَلَأْ بِهِ » « إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ » قاله المبرد . وعنه أيضا : الجواب « فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » وهو قول الكسائى ؛ أى إذا السماء أنشقت فمن أُوتِيَ كتابه بيمينه فحكه كذا . قال أبو جعفر النحاس : وهذا أصح

ما قيل فيه وأحسنه . وقيل : هو بمعنى أذكر « إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ » . وقيل : الجواب محذوف لعلم المخاطبين به ؛ أى إذا كانت هذه الأشياء علم المكذوبين بالبعث ضلالتهم وخسرانهم . وقيل : تقدم منهم سؤال عن وقت القيامة ، فقيل لهم : إذا ظهرت أشراتها كانت القيامة فرأيتهم عاقبة تكذيبكم بها . والقرآن كالأية الواحدة في دلالة البعض على البعض . وعن الحسن : إن قوله « إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ » قسم . والجمهور على خلاف قوله من أنه خبر وليس بقسم .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا قُلُوبِيهِ ﴿٦﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يَحْكَسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿٩﴾

قوله تعالى : (يَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا) المراد بالإنسان الجنس أى يابن آدم . وكذا روى سعيد عن قتادة : يابن آدم إن كدحك لضعيف فمن أستطاع أن يكون كدحه في طاعة الله فليعمل ولا قوة إلا بالله . وقيل : هو معين ؛ قال مقاتل : يعنى الأسود بن عبد الأسد . ويقال : يعنى أبى بن خلف . ويقال : يعنى جميع الكفار ؛ يعنى يأيها الكافر إنك كادح . والكدح في كلام العرب العمل والكسب ؛ قال ابن مقبل :

وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا تَارَاتِنٌ فَيْنُهُمَا * أَمُوتُ وَأُخْرَىٰ أَبْتَغِي الْعَيْشَ أَكْدَحُ

وقال آخر :

وَمَضَتْ بَشَاشَةٌ كُلِّ عَيْشٍ صَالِحٍ * وَبَقِيَتْ أَكْدَحُ لِلْعِيَاةِ وَأَنْصَبُ

أى أعمل . وروى الضحاك عن ابن عباس : « إِنَّكَ كَادِحٌ » أى راجع « إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا » أى رجوعاً لا محالة « قُلُوبِيهِ » أى ملاق ربك . وقيل : ملاق عملك . القتيبي : « إِنَّكَ كَادِحٌ » أى عامل ناصب في معيشتك إلى لقاء ربك . والملاقاة بمعنى اللقاء أى تلقى ربك بعملك . وقيل : أى تلاقى كتاب عملك ؛ لأن العمل قد انقضى ولهذا قال : « فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ يَمِينَهُ ﴾ وهو المؤمن ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ لا مناقشة فيه . كذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من حوسب يوم القيامة عُدْب " قالت : فقلت يا رسول الله أليس قد قال الله « فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ يَمِينَهُ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا » فقال : " ليس ذلك الحساب إنما ذلك العرض من نوقش الحساب يوم القيامة عُدْب " أخرجه البخارى ومسلم والترمذى . وقال حديث حسن صحيح . ﴿ وَيَنقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴾ أزواجه فى الجنة من الحور العين « مَسْرُورًا » أى مغتبطا قرير العين . ويقال : إنها نزلت فى أبى سلمة ابن عبد الأسد وهو أول من هاجر من مكة إلى المدينة . وقيل : إلى أهله الذين كانوا له فى الدنيا ليخبرهم بخلاصه وسلامته . والأول قول قتادة . أى إلى أهله الذين قد أعدهم الله له فى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴾ ﴿ ١٠ ﴾ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴿ ١١ ﴾ وَيَصْلَى سَعِيرًا ﴿ ١٢ ﴾ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿ ١٣ ﴾ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ ﴿ ١٤ ﴾ بَلَى إِنْ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴿ ١٥ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴾ نزلت فى الأسود بن عبد الأسد أذى أبى سلمة ، قاله ابن عباس . ثم هى عامة فى كل مؤمن وكافر . قال ابن عباس : يمد يده اليمنى لياخذ كتابه فيجذبه ملك فيخلع يمينه ، فيأخذ كتابه بشماله من وراء ظهره . وقال قتادة ومقاتل : يفك ألواح صدره وعظامه ثم تدخل يده وتخرج من ظهره فيأخذ كتابه كذلك . ﴿ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴾ أى بالهلاك فيقول : يا ويلاه يا ثبوره . ﴿ وَيَصْلَى سَعِيرًا ﴾ أى ويدخل النار حتى يصلى بحزها . وقرأ الحرميان وابن عامر والكسائى « وَيُصَلَّى » بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام ، كقوله تعالى : « ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلَّوْهُ » وقوله : « وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ » . البلغون « وَيُصَلَّى » بفتح الياء مخففاً فعل لازم غير متعد ؛ لقوله : « إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ » . وقوله : « يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى » وقوله : « ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ » . وقراءة ثالثة رواها أبان

عن عاصم وخارجة عن نافع وإسماعيل المكي عن ابن كثير « وَبُصِّلَ » بضم الياء وإسكان الصاد وفتح اللام مخففاً ، كما قرئ « وَسَيُصَلُّونَ » بضم الياء ، وكذلك في « العاشية » قد قرئ أيضاً : « تُصَلِّي تَارًا » وهما لغتان صَلَّى وأصلى ؛ كقوله : « نَزَلَ . وَأَنْزَلَ » . ﴿ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ ﴾ أى في الدنيا ﴿ مَسْرُورًا ﴾ قال ابن زيد : وصف الله أهل الجنة بالخفة والحزن والبكاء والشفقة في الدنيا فأعقبهم به النعيم والسرور في الآخرة ، وقرأ قول الله تعالى : « إِنَّا نَكُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السَّمُومِ » قال : ووصف أهل النار بالسرور في الدنيا والضحك فيها والتفككه فقال : « إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا » . ﴿ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحْجُورَ ﴾ أى لن يرجع حياً مبعوثاً فيحاسب ثم يثاب أو يعاقب . يقال : حار يحجور إذا رجع ؛ قال لبيد :

وَمَا الْمَرْءُ إِلَّا كَالشَّهَابِ وَضَوِيهِ * يَحْجُورُ رَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعُ

وقال عكرمة وداد بن أبي هند : يحجور كلمة بالحبشية ومعناها يرجع . ويحوز أن تتفق الكلمتان فإنهما كلمة اشتقاق ؛ ومنه الحيز الحَوَّارى ؛ لأنه يرجع إلى البياض . وقال ابن عباس : ما كنت أدرى ما يحجور حتى سمعت أعرابية تدعو بنية لها حُورى حورى أى أرجعى إلى ، فالحجور في كلام العرب الرجوع ؛ ومنه قوله عليه السلام : « اللهم إني أعوذ بك من الحجور بعد النكور » يعنى من الرجوع إلى نقصان بعد الزيادة . وكذلك الحجور بالضم . وفي المثل « حورٌ في محارة » أى نقصان في نقصان يضرب الرجل إذا كان أمره يُدِيرُ ؛ قال الشاعر :

وَأَسْتَعْجِلُوا عَنِ خَفِيفِ الْمَضْغِ فَازْدَرَدُوا * وَالذَّمُّ يَنْتَقِي وَزَادُ الْقَوْمِ فِي حُورِ

والحور أيضاً الأسم من قولك : طحنت الطاحنة فما أحات شيئا ؛ أى ما ردت شيئا من الدقيق . والحور أيضاً الهلكة ؛ قال الرازي :

* فِي يَثْرِ لَا حُورٍ سَرَى وَلَا شَعَرَ *

(١) فأنه سبع بن الخطيم ؛ يريد الأكل يذهب والدم يبق .

(٢) هو العجاج .

قال أبو عبيدة : أى بثر حور ، و « لا » زائدة . وروى « بَعْدَ الْكُونِ »^(١) ومعناه من أنتشار الأمر بعد تمامه . وسئل معمر عن الحور بعد الكون فقال : هو الكُنْثَى . فقال له عبد الرزاق : وما الكُنْثَى ؟ فقال : الرجل يكون صالحا ثم يتحول رجل سوء . قال أبو عمرو : يقال للرجل إذا شاخ كُنْثَى كأنه نسب إلى قوله : كنتُ فى شبابى كذا . قال : فَأَصْبَحْتُ كُنْثِيًّا وَأَصْبَحْتُ عَاجِنًا * وَشَرُّ خِصَالِ الْمَرْءِ كُنْتُ وَعَاجِنُ

عجن الرجل إذا نهض معتمدا على الأرض من الكبر . وقال ابن الأعرابي : الكُنْثَى هو الذى يقول كنتُ شابا وكنتُ شجاعا ، والكَاثَى هو الذى يقول : كان لى مال وكنت أهب ، وكان لى خيل وكنت أركب .

قوله تعالى : ﴿ بَلَى ﴾ أى ليس الأمر كما ظن بل يحور إلينا ويرجع . ﴿ إِنْ رَبُّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴾ قبل أن يخلقه عالما بأن مرجعه إليه . وقيل : بلى ليحورن ويرجعن . ثم استأنف فقال : « إِنْ رَبُّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا » من يوم خلقه إلى أن بعثه . وقيل : عالما بما سبق له من الشقاء والسعادة .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا أَقْسَمُ إِلَّا شَفَقِ ﴾^(١٦) وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ^(١٧) وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ^(١٨) لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقِ^(١٩) فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ^(٢٠) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ^(٢١)

قوله تعالى : ﴿ فَلَا أَقْسَمُ ﴾ أى فاقسم و « لا » صلة . ﴿ إِلَّا شَفَقِ ﴾ أى بالحمرة التى تكون عند مغيب الشمس حتى تأتى صلاة العشاء الآخرة . قال أشهب وعبد الله بن الحكم ويحيى بن يحيى وغيرهم كثير عددهم عن مالك : الشَّفَقُ الحمرة التى فى المغرب ، فإذا ذهبت الحمرة فقد خرجت من وقت المغرب ووجبت صلاة العشاء . وروى ابن وهب قال : أخبرنى غير واحد عن على بن أبى طالب ومعاذ بن جبل وعُبَّادة بن الصَّامِتِ وشَدَّاد بن أَوْس

(١) الكون هنا : مصدر كان التامة يقال : كان يكون كونا أى وجد واستقر . (النهاية) .

وأبي هريرة أن الشَّفَقَ الحُمْرَةَ ، وبه قال مالك بن أنس . وذكر غيرُ أبْن وهب من الصحابة عُمر وأبْن عُمر وأبْن مسعود وأبْن عباس وأنساً وأبا قتادة وجابر بن عبد الله وأبْن الزبير ، ومن التابعين سعيد بن جبير وأبْن المسيَّب وطاوس وعبد الله بن دينار والزهرى ، وقال به من الفقهاء الأوزاعى ومالك والشافعى وأبو يوسف وأبو ثور وأبو عبيد وأحمد وإسحق . وقيل : هو البياض ؛ روى ذلك عن أبْن عباس وأبْن هريرة أيضاً وعمر بن عبد العزيز والأوزاعى وأبْن حنيفة فى إحدى الروايتين عنه . وروى أسد بن عمرو أنه رجع عنه . وروى عن أبْن عمر أيضاً أنه البياض والاختيار الأول ؛ لأن أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء عليه ؛ ولأن شواهد كلام العرب والاشتقاق والسنة تشهد له . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول لثوب عليه مصبوغ كأنه الشَّفَق وكان أحمر فهذا شاهد للحُمْرة ؛ وقال الشاعر :

* وَأَحْمَرُ اللَّوْنِ كَحُمْرِ الشَّفَقِ *

وقال آخر :

قُمْ يَا غَلَامُ أَعْنَى غَيْرِ مُرْتَبِكٍ * عَلَى الزَّمَانِ بِكَأْسٍ حَشَوُهَا شَفَقُ

ويقال للغرة الشَّفَق . وفى الصباح : الشَّفَق بقية ضوء الشمس وحُمرتها فى أول الليل إلى قريب من العتمة . قال الخليل : الشَّفَق الحُمْرَةُ من غروب الشمس إلى وقت العشاء الآخرة إذا ذهب قيل غاب الشَّفَق . ثم قيل : أصل الكلمة من رَقَّة الشيء ؛ يقال : شىء شَفِق أى لا تماسك له لِرِقَّتِهِ . وأشفق عليه أى رَقَّ قلبه عليه ، والشَّفَقَةُ الأَسَم من الإشفاق وهو رَقَّة القلب وكذلك الشَّفَق ؛ قال الشاعر :

تَهْوَى حَيَاتِي وَأَهْوَى مَوْتَهَا شَفَقًا * وَالْمَوْتُ أَكْرَمُ نَزَالٍ عَلَى الْحُرَمِ

فالشَّفَق بقية ضوء الشمس وحُمرتها فكأن تلك الرقعة من ضوء الشمس . وزعم الحكماء أن البياض لا يغيب أصلاً . وقال الخليل : صعدت منارة الإسكندرية فرمقت البياض فرأيته يتردد من أفق إلى أفق ولم أره يغيب . وقال أبْن أبى أُوَيْس : رأيتَه يتمادى إلى طلوع الفجر .

(١) هو إسحق بن خلف . وقيل هو ذابن المولى . اللسان .

قال علماءنا : فلما لم يتحدد وقته سقط اعتباره . وفي سنن أبي داود عن النعمان بن بشير قال :
 أنا أعلمكم بوقت صلاة العشاء الآخرة ؛ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها لسقوط القمر
 لثالثة . وهذا تحديد ثم الحكم معلق بأول الأسم . لا يقال : فينتفض عليكم بالفجر الأول
 فإننا نقول الفجر الأول لا يتعلق به حكم من صلاة ولا إمساك ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم
 بين الفجر بقوله وفعله فقال : ” وليس الفجر أن تقول هكذا — فرفع يده إلى فوق —
 ولكن الفجر أن تقول هكذا وبسطها “ وقد مضى بيانه في آية الصيام من سورة « البقرة »^(١)
 فلا معنى للإعادة . وقال مجاهد : الشفق النهار كله ألا تراه قال « وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ » . وقال
 عكرمة : ما بقى من النهار . والشفق أيضا الردىء من الأشياء ؛ يقال : عطاء مُشَفَّقٌ أى مُقَلَّلٌ ؛
 قال الكُمَيْت :

مَلِكٌ أَغْرَى مِنَ الْمَالُوكِ تَحَلَّبْتُ * لِّلسَّائِلِينَ يَدَاهُ غَيْرُ مُشَفَّقٍ

قوله تعالى : « وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ » أى جمع وضم ولف وأصله من سورة السلطان
 وغضبه ؛ فلولا أنه خرج إلى العباد من باب الرحمة ما تمالك العباد لمحبيته ، ولكن خرج من
 باب الرحمة فزج بها فسكن الخلق إليه ثم آذعروا وآلفوا وأتقبضوا ورجع كل إلى ماواه
 فسكن فيه من هوله وحشا ، وهو قوله تعالى : « وَمِنْ رَحْمَتِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا
 فِيهِ » أى بالليل « وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » أى بالنهار على ما تقدم . فالليل يجمع ويضم ما كان
 منتشرا بالنهار فى تصرفه . هذا معنى قول ابن عباس ومجاهد ومقاتل وغيرهم ؛ قال ضابئ
 ابن الحرث البرجمي :

فَلَيْ وَإِيَّاكُمْ وَشَوْقًا إِلَيْكُمْ * كَقَابِضٍ مَاءٍ لَمْ تَسْقَهُ أَنَامِلُهُ

يقول : ليس فى يدى من ذلك شئ ، كما أنه ليس فى يد القابض على الماء شئ ؛ فإذا جَلَّلَ
 الليلَ الجبالَ والأشجارَ والبحارَ والأرضَ فأجتمعت له فقد وَسَقَهَا . والوسق ضمك الشئ

(١) راجع ج ٢ ص ٣١٨ فما بعدها .

بعضه إلى بعض ، تقول : وَسَقْتَهُ أَسَقَهُ وَسَقَا . ومنه قيل : للطعام الكثير المجتمع وَسَقٌ وهو ستون صاعا . وطعام موسوق أى مجموع ، وإبلٌ مستوسقة أى مجتمعة ؛ قال الراجز :

إِنْ لَنَا قَلَائِصًا حَقَائِقًا * مُسْتَوْسِقَاتٍ لَوْ تَجِدْنَ سَائِقًا

وقال عكرمة : « وَمَا وَسَقَ » أى وما ساق من شئ إلى حيث يأوى ؛ فالوسق بمعنى الطرد ؛ ومنه قيل للطريدة من الإبل والغنم والجر وسيقة ؛ قال الشاعر ^(٢) :

* كَمَا قَافَ آثَارَ الْوَسِيقَةِ قَائِفٌ *

وعن ابن عباس : « وَمَا وَسَقَ » أى وما جَنَّ وستر . وعنه أيضا : وما حمل وكل شئ حملته فقد وَسَقْتَهُ ؛ والعرب تقول : لا أفعله ما وَسَقْتَ عَيْنِي الماء ؛ أى حملته . وَوَسَقْتَ الناقةُ تَسْقُ وَسَقًا أى حملت وأغلقت رَحِمَهَا على الماء ، فهى ناقة واسق ونوق وساق مثل نائم ونيام وصاحب وصحاب ؛ قال بشر بن أبى خازم :

أَلْظَمَ بِهِمْ يَحْدُوهُمْ حَتَّى * تَبَيَّنَتِ الْحِيَالُ مِنَ الْوَسَاقِ

ومواسيق أيضا . وأوسقت البعير حملته حملة وأوسقت النخلة كثر حملها . وقال يمان والضحاك ومقاتل بن سليمان : حَمَلَ مِنَ الظَّالِمَةِ ، قال مقاتل : أو حمل من الكواكب ، القشيري ومعنى حَمَلَ ضَمَّ وجمع والليل يحلّل بظلمته كل شئ فإذا جالّها فقد وَسَقَهَا . ويكون هذا الْقَسَمُ قَسَمًا بجميع المخلوقات ؛ لأشتمال الليل عليها ؛ كقوله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ » . وقال ابن جبير : « وَمَا وَسَقَ » أى وما عمل فيه يعنى التهجد والاستغفار بالانشجار ؛ قال الشاعر :

وَيَوْمًا تَرَانَا صَالِحِينَ وَتَارَةً * تَقُومُ بِنَا كَالْوَسَقِ الْمُتَسَلِّبِ

أى كالعامل .

(١) هو المعراج كما فى اللسان مادة « وسق » .

(٢) قاله الأسود بن يعفر ، صدره : * كذبت عليك لا تزال تقوفنى *

قوله تعالى : ﴿ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴾ أى تم واجتمع واستوى . قال الحسن : اتسق أى امتلا وأجتمع . ابن عباس : استوى . قتادة : استدار . الفراء : اتساقه امتلاؤه واستواؤه ليالى البدر وهو افتعال من الوسق الذى هو الجمع ؛ يقال : وسقته فاتسق ، كما يقال : وصلته فاتصل ، ويقال : أمر فلان متسقا أى مجتمع على الصلاح منتظم . ويقال : اتسق الشيء إذا تابع . ﴿ لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴾ قرأ أبو عمرو وابن مسعود وابن عباس وأبو العالية ومسروق وأبو وائل ومجاهد والنخعي والشعبي وابن كثير وحزمة والكسائي « لَتَرْكَبَنَّ » بفتح الباء خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم أى لتركبَنَّ يا محمد حالا بعد حال ؛ قاله ابن عباس . الشعبي : لتركبَنَّ يا محمد سماء بعد سماء ، ودرجة بعد درجة ، ورتبة بعد رتبة فى القرية من الله تعالى . ابن مسعود : لتركبَنَّ السماء حالا بعد حال ؛ يعنى حالاتها التى وصفها الله تعالى بها من الانشقاق والطيّ وكونها مرة كالمُهْل ومرّة كالدهان . وعن إبراهيم عن عبد الله : « طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ » قال : السماء تقلب حالا بعد حال . قال : تكون وردة كالدهان وتكون كالمُهْل . وقيل : أى لتركبَنَّ أيها الإنسان حالا بعد حال من كونك نطفة ثم علقّة ثم مضغة ثم حيا وميتا وغنيا وفقيرا . فالخطاب للإنسان المذكور فى قوله : « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ » وهو آسم للجنس ومعناه الناس . وقرأ الباقون « لَتَرْكَبَنَّ » بضم الباء خطابا للناس واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ قال : لأن المعنى بالناس أشبه منه بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لما ذكر قبل هذه الآية فمن يؤتى كتابه يمينه ومن يؤتى كتابه شماله . أى لتركبَنَّ حالا بعد حال من شدائد القيامة ، أو لتركبَنَّ سنة من كان قبلكم فى التكذيب واختلاق على الأنبياء .

قلت : وكله مراد وقد جاءت بذلك أحاديث^(١) ؛ فروى أبو نعيم الحافظ عن جعفر بن محمد بن على عن جابر رضى الله عنه ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ ابْنَ آدَمَ لَنِي غَفْلَةٌ عَمَّا خَلَقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِذَا أَرَادَ خَلْقَهُ قَالَ لِلْمَلِكِ أَكْتُبْ رِزْقَهُ وَأَثَرَهُ وَأَجَلَهُ وَأَكْتُبْهُ شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا ثُمَّ يَرْتَفِعُ ذَلِكَ الْمَلِكُ وَيَبْعَثُ اللَّهُ مَلَكًا

آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاءه الموت أرتفع ذاك الملكان ثم جاءه ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أدخل حفرته رد الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فامتحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة آنحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد " ثم قال الله عز وجل « لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ » قال : " حالا بعد حال " ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن قدامكم أمرا عظيما فاستعينوا بالله العظيم " فقد أشتمل هذا الحديث على أحوال تعترى الإنسان من حين يخلق إلى حين يبعث ، وكله شدة بعد شدة ، حياة ثم موت ، ثم يبعث ثم جزاء ، وفي كل حال من هذه شدائد . وقال صلى الله عليه وسلم : " لَتَرْكَبُنَّ^(١) سِنِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ دَخَلُوا بُحْرًا ضَبَّ لَدَخَلْتُمُوهُ " قالوا : يا رسول الله ! اليهود والنصارى ؟ قال : " فمن " ؟ خرجه البخارى . وأما أقوال المفسرين ؛ فقال عكرمة :

حالا بعد حال ؛ فطيما بعد رضيع وشيخا بعد شباب ؛ قال الشاعر :

كَذَلِكَ الْمَرْءُ إِنْ يُنْسَأَ لَهُ أَجَلٌ * يَرْكَبُ عَلَى طَبَقٍ مِنْ بَعْدِهِ طَبَقٌ

وعن مكحول : كل عشرين عاما تجدون أمرا لم تكونوا عليه . وقال الحسن : أمرا بعد أمر ؛ رخاء بعد شدة ، وشدة بعد رخاء ، وغنى بعد فقر ، وفقرا بعد غنى ، وصحة بعد سقم ، وسقما بعد صحة . سعيد بن جبیر : منزلة بعد منزلة ؛ قوم كانوا في الدنيا متضعين فارتفعوا في الآخرة ، وقوم كانوا في الدنيا مرتفعين فأتضعوا في الآخرة . وقيل : منزلة عن منزلة وطبقا عن طبق^(٢) ؛ وذلك أن من كان على صلاح دعاه إلى صلاح فوقه ، ومن كان على فساد دعاه إلى فساد فوقه ؛ لأن كل شيء يجر إلى شاكله . ابن زيد : ولتصيرت من طبق الدنيا إلى طبق الآخرة . وقال ابن عباس : الشدائد والأهوال الموت ثم البعث ثم العرض ؛

(١) رواية البخارى " لتنبعن " بدل " لتركبن " . (٢) في نسخة : طبقة .

والعرب تقول لمن وقع في أمر شديد : وقع في بنات طبق وإحدى بنات طبق ؛ ومنه قيل للداهية الشديدة : أم طبق وإحدى بنات طبق . وأصلها من الحيات ؛ إذ يقال للحية أم طبق لنحوها . والطبق في اللغة الحال كما وصفنا ؛ قال الأقرع بن حابس التميمي :
إِنِّي أَمْرٌ قَدْ حَلَبْتُ الدَّهْرَ أَشْطَرَهُ * وَسَاقَنِي طَبَقٌ مِنْهُ إِلَى طَبَقٍ

وهذا أدل دليل على حدوث العالم وإثبات الصانع ؛ قالت الحكماء : من كان اليوم على حالة وغدا على حالة أخرى فليعلم أن تديره إلى سواه . وقيل لأب بكر الوراق : ما الدليل على أن لهذا العالم صانعا ؟ فقال : تحويل الحالات ، وعجز القوة ، وضعف الأركان ، وقهر المنية ، ونسخ العزيمة . ويقال : أتنا طبق من الناس وطبق من الجراد أى جماعة . وقول العباس في مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

تُنْقَلُ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَحِيمٍ * إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقٌ

أى قرن من الناس ، يكون طباق الأرض أى ملاءها . والطبق أيضا عظم رقيق يفصل بين الفقارين . ويقال : مضى طبق من الليل وطبق من النهار أى معظم منه . والطبق واحد الأطباق فهو مشترك . وقرئ « لَتَرْكِبَنَّ » بكسر الباء على خطاب النفس و « لَيَرْكَبَنَّ » بالياء على ليركبن الإنسان . و « عن طبق » في محل نصب على أنه صفة لـ « طبقا » أى طبقا مجاوزا لطبق . أو حال من الضمير في « لَتَرْكَبَنَّ » أى لتركبن طبقا مجاوزين لطبق أو مجاوزا أو مجازة على حسب القراءة .

قوله تعالى : ﴿ قَالَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ يعنى أى شيء يمنعهم من الإيمان بعد ما وضحت لهم الآيات وقامت الدلالات . وهذا استفهام إنكار . وقيل : تعجيب أى أعجبوا منهم في ترك الإيمان مع هذه الآيات .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴾ أى لا يصلون . وفي الصحيح : إن أبا هريرة قرأ « إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ » فسجد فيها فلما أنصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها . وقد قال مالك : إنها ليست من عزائم السجود ؛ لأن المعنى

لا يدعون ولا يطعمون في العمل بواجباته . ابن العربي : والصحيح أنها منه وهي رواية المدنيين عنه وقد اعتضد فيها القرآن والسنة . قال ابن العربي : لما أمت بالناس تركت قراءتها ، لأنني إن سجدت أنكره وإن تركتها كان تقصيرا مني فأجتنبتها إلا إذا صليت وحدي . وهذا تحقيق وعيد الصادق بأن يكون المعروف منكرا والمنكر معروفا ، وقد قال صلى الله عليه وسلم لعائشة : ”أولا حدثان قومك بالكفر هدمت البيت ولرددته على قواعد إبراهيم“ . ولقد كان شيخنا أبو بكر الفهرى يرفع يديه عند الركوع وعند الرفع منه ، وهو مذهب مالك والشافعي ويفعله الشيعة ، فحضر عندي يوما في محرس ابن الشواء بالثغر — موضع تدريسي — عند صلاة الظهر ودخل المسجد من المحرس المذكور فتقدم إلى الصف وأنا في مؤخره قاعدا على طافات البحر أتسم الرياح من شدة الحر ، ومعى في صف واحد أبو ثمنة رئيس البحر وقائده مع نفر من أصحابه ينتظر الصلاة ويتطاع على مراكب تحت الميناء ، فلما رفع الشيخ يديه في الركوع وفي رفع الرأس منه قال أبو ثمنة وأصحابه : ألا ترون إلى هذا المشرق كيف دخل مسجدنا؟ فقوموا إليه فأقتلوه وأرموا به إلى البحر فلا يراكم أحد . فطار قابلي من بين جوانحي وقلت : سبحان الله هذا الطرطوسي فقيه الوقت . فقالوا لي : ولم يرفع يديه ؟ فقلت : كذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ، وهذا مذهب مالك في رواية أهل المدينة عنه . وجعلت أسكنهم وأسكتهم حتى فرغ من صلاته وقمت معه إلى المسكن من المحرس ، ورأى تغير وجهي فأنكره وسألني فأعلمته ، فضحك وقال : ومن أين لي أن أقتل على سنة ؟ فقلت له : ولا يحل لك هذا فإنك بين قوم إن قمت بها قاموا عليك وربما ذهب دمك . فقال : دع هذا الكلام وخذ في غيره .

قوله تعالى : بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكْذِبُونَ ﴿٢٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴿٢٣﴾ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكْذِبُونَ ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به .
وقال مقاتل : نزلت في بنى عمرو بن عمير وكانوا أربعة فأسلم اثنتان منهم . وقيل : هي
في جميع الكفار . ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴾ أى بما يضمرونه في أنفسهم من التكذيب . كذا
روى الضحاك عن ابن عباس . وقال مجاهد : يكتُمون من أفعالهم . ابن زيد : يجمعون
من الأعمال الصالحة والسيئة ؛ مأخوذ من الوعاء الذى يجمع ما فيه ؛ يقال : أوعيت الزاد
والمناخ إذا جعلته في الوعاء ؛ قال الشاعر :

الخير أبقى وإن طال الزمان به * والشر أخبث ما أوعيت من زاد

ووعاه أى حفظه ؛ تقول : وعيت الحديث أعياه وعياً وأذن وإعياه . وقد تقدم ^(١) . ﴿ فَبَشِّرْهُمْ
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ أى موجه في جهنم على تكذيبهم . أى أجعل ذلك بمنزلة البشارة . ﴿ إِلَّا الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ استثناء منقطع ، كأنه قال : لكن الذين صدقوا بشهادة أن لا إله
إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وعملوا الصالحات أى أدوا الفرائض المفروضة عليهم ﴿ لَهُمْ أَجْرٌ ﴾
أى ثواب ﴿ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ أى غير منقوص ولا مقطوع ؛ يقال : مننت الحبل إذا قطعته .
وقد تقدم ^(٢) . وسأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله « لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » فقال :
غير مقطوع . فقال : هل تعرف ذلك العرب ؟ قال : نعم قد عرفه أخو يشكر حيث يقول ^(٣) :

فَتَرَى خَلْفَهُنَّ مِنْ سُرْعَةِ الرَّجْلِ * جَ مَنِئًا كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ

قال المبرد : المني الغبار ؛ لأنها تقطعه وراءها . وكل ضعيف منين وممنون . وقيل :
« غَيْرُ مَمْنُونٍ » لا يُمنّ عليهم به . وذكر ناس من أهل العلم أن قوله « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ » ليس استثناء وإنما هو بمعنى الواو ، كأنه قال : والذين آمنوا . وقد مضى
في « البقرة » القول فيه والحمد لله ^(٤) .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٦٣ (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٤١ .

(٣) تقدم هذا البيت بلفظ : فترى خلفها من الرجوع والوق * ج مَنِئًا ... الخ .

(٤) راجع ج ٢ ص ١٦٩ .

سورة البروج

مكية باتفاق . وهي ثمان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴿١﴾

قَسَمَ اللهُ به جَلَّ وَعَزَّ . وفي «البروج» أقوال أربعة : أحدها — ذات النجوم ؛ قاله الحسن وقتادة ومجاهد والضحاك . الثاني — القصور ؛ قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد أيضا . قال عكرمة : هي قصور في السماء . مجاهد : البروج فيها الحرس . الثالث — ذات الخلق الحسن ؛ قاله المنهال بن عمرو . الرابع — ذات المنازل ؛ قاله أبو عبيدة ويحيى ابن سلام . وهي اثنا عشر بُرجًا ، وهي منازل الكواكب والشمس والقمر . يسير القمر في كل برج منها يومين وثلاث يوم ؛ فذلك ثمانية وعشرون يوما ، ثم يَسْتَسِرُّ ليلتين ؛ وتسير الشمس في كل بُرج منها شهرا . وهي : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، والسرطان ، والأسد ، والسنبلة ، والميزان ، والعقرب ، والقوس ، والجدي ، والدلو ، والحوت . والبروج في كلام العرب : القصور ؛ قال الله تعالى : « وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ » . وقد تقدّم ^(١)

قوله تعالى : وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴿٢﴾ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴾ أي الموعود به . وهو قَسَمُ آخر ، وهو يوم القيامة ؛ من غير اختلاف بين أهل التأويل . قال ابن عباس : وعد أهل السماء وأهل الأرض أن يجتمعوا فيه . ﴿ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴾ اختلف فيهما ؛ فقال علي وابن عباس وابن عمر وأبو هريرة رضي الله عنهم : الشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة . وهو قول الحسن .

(١) سرر الشهر (بفتح السين) : آخر ليلة منه ؛ وهو مشتق من قولهم : استسر القمر ؛ أي خفي ليلة السرار ؛ وربما كان

(٢) راجع ج ٥ ص ٨٢ .

ليلة وربما كان ليلتين .

ورواه أبوهريرة مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ..." أخرجه أبو عيسى الترمذى فى جامعه وقال : هذا حديث [حسن ^(١)] غريب لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة ، وموسى ابن عبيدة يضعف فى الحديث ، ضعفه يحيى بن سعيد وغيره . وقد روى شعبة وسفيان الثوري وغير واحد من الأئمة عنه . قال القشيري يوم الجمعة يشهد على كل عامل بما عمل فيه .

قلت : وكذلك سائر الأيام والليالى ؛ فكل يوم شاهد وكذا كل ليلة ؛ ودليله ما رواه أبو نعيم الحافظ عن معاوية بن قزة عن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "ليس من يوم يأتى على العبد إلا ينادى فيه يا بن آدم أنا خلق جديد وأنا فيما تعمل عليك شهيد فاعمل فى خيرا أمشهد لك به غدا فإنى أوقد مضيت لم ترنى أبداً ويقول الليل مثل ذلك " . حديث غريب من حديث معاوية ، تفرد به عنه زيد العمى ^(٢) ، ولا أعلمه مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد . وحكى القشيري عن ابن عمر وابن الزبير أن الشاهد يوم الأضحى . وقال سعيد بن المسيب : الشاهد التروية ، والمشهود يوم عرفة . وروى إسرائيل عن أبي إسحق عن الحرث عن علي رضي الله عنه : الشاهد يوم عرفة ، والمشهود يوم النحر . وقاله النخعي . وعن علي أيضا : المشهود يوم عرفة . وقال ابن عباس والحسين ابن علي رضي الله عنهما : المشهود يوم القيامة ؛ لقوله تعالى : « ذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمَعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ » ^(٣) .

(١) الزيادة من صحيح الترمذى .

(٢) فى كتاب الأنساب لسمعان : « العمى » بفتح العين المهملة وتشديد الميم ، هذه النسبة إلى العم وهو بطن من تميم . وفى تهذيب التهذيب : « قال علي بن مصعب : سمى زيد العمى لأنه كان كلبا مثل عن شئ ، قال حتى أسأل عمى » .

(٣) آية ١٠٣ سورة هود .

قلت : وعلى هذا اختلفت أقوال العلماء في الشاهد فقيل : الله تعالى ؛ عن ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير ؛ بيانه : « وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ^(١) » ، « قُلْ أَى شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ^(٢) » . وقيل : محمد صلى الله عليه وسلم ؛ عن ابن عباس أيضا والحسين ابن علي ؛ قرأ ابن عباس « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ^(٣) » ، وقرأ الحسين « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ^(٤) » .

قلت : وأقرأ أنا « وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ^(٥) » . وقيل : الأنبياء يشهدون على أممهم ؛ لقوله تعالى : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ^(٦) » . وقيل : آدم . وقيل : عيسى بن مريم ؛ لقوله : « وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ^(٧) » . والمشهود أمته . وعن ابن عباس أيضا ومحمد بن كعب : الشاهد الإنسان ؛ دليله : « كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ^(٨) » . مقاتل : أعضاؤه ؛ بيانه : « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٩) » . الحسين بن الفضل : الشاهد هذه الأمة ، والمشهود سائر الأمم ؛ بيانه : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ^(١٠) » . وقيل : الشاهد الحفظة ، والمشهود بنو آدم . وقيل : الليالي والأيام . وقد بيناه .

قلت : وقد يشهد المال على صاحبه ، والأرض بما عمل عليها ؛ ففي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ هَذَا الْمَالُ خَضِرٌ حُلُوٌّ وَنِعَمَ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ هُوَ لِمَنْ أُعْطِيَ مِنْهُ الْمُسْكِينِ وَالْيَتِيمِ وَابْنِ السَّبِيلِ — أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَإِنَّهُ مَنْ يَأْخُذْهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وفي الترمذي عن أبي هريرة قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا » قال : « أتدرون ما أخبارها » ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : « فإن أخبارها أن تشهد على

(١) آية ٧٩ سورة النساء . (٢) آية ١٩ سورة الأنعام . (٣) آية ٤١ سورة النساء .

(٤) آية ٥٤ سورة الأحزاب . (٥) آية ١٤٣ سورة البقرة . (٦) آية ١١٧ سورة المائدة .

(٧) آية ١٤ سورة الإسراء . (٨) آية ٢٤ سورة النور . (٩) آية ١٤٣ سورة البقرة .

كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا — قال — فهذه أخبارها“ .
قال حديث حسن غريب صحيح . وقيل : الشاهد الخلق ، شهدوا لله عز وجل بالوحدانية .
والمشهد له بالتوحيد هو الله تعالى . وقيل : المشهد يوم الجمعة ؛ كما روى أبو الدرداء قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أَكثَرُوا عَلَىَّ مِنَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مُشْهُودٌ
تَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ ... “ وذكر الحديث . أخرجه ابن ماجه وغيره .

قلت : فعلى هذا يومُ عَرَفَةَ مشهود ، لأن الملائكة تشهده وتنزل فيه بالرحمة . وكذا يوم
التَّحَرُّمِ إن شاء الله . وقال أبو بكر العطار : الشاهد الحجر الأسود ؛ يشهد لمن لمسه بصدق
وإخلاص ويقين . والمشهد الحاج . وقيل : الشاهد الأنبياء ، والمشهدُ محمد صلى الله عليه
وسلم ؛ بيانه : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ — إِلَى قَوْلِهِ
تعالى — : وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ^(١) » .

قوله تعالى : قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴿٤﴾ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ﴿٥﴾
إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿٦﴾ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى : (قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ) أى لعن . قال ابن عباس : كل شئ
فى القرآن « قُتِلَ » فهو لعن . وهذا جواب القسم — فى قول الفراء — واللام فيه
مضمرة ؛ كقوله : « وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا — ثم قال — قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا » أى لقد أفلح .
وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ؛ قاله أبو حاتم
السَّجِسْتَانِي . ابن الأنباري : وهذا غلط ؛ لأنه لا يجوز لقائل أن يقول : والله قام زيد ؛
على معنى قام زيد والله . وقال قوم : جواب القسم « إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ » وهذا قبيح ؛
لأن الكلام قد طال بينهما . وقيل : « إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا » . وقيل : جواب القسم محذوف ؛
أى والسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ لَتُبْعَثُنَّ . وهذا اختيار ابن الأنباري . والأخدود : الشق العظيم

المستطيل في الأرض كالحندق ، وجمعه أخاديد . ومنه الخد لجاري الدموع ، والمخدة ؛ لأن الخد يوضع عليها . ويقال : تخدد وجه الرجل إذا صارت فيه أخاديد من جراح . قال طرفة :

ووجه كأن الشمس حلت رداءها * عليه نقّ اللون لم يتخدد

﴿ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ ﴾ « النار » بدل من « الأخدود » بدل الاشتمال . و « الْوَقُودِ » بفتح الواو قراءة العامة ، وهو الحطب . وقرأ قتادة وأبو رجاء ونصر بن عاصم (بضم الواو) على المصدر ؛ أي ذات الآتقاد والآتهاب . وقيل : ذات الوقود بأبدان الناس . وقرأ أشهب العقيلي وأبو السّمّال العدويّ وابن السّمّيع « النَّارُ ذَاتُ » بالرفع فيهما ؛ أي أحرقتهم النار ذات الوقود . ﴿ إِذْهُمْ عَلَيْهَا قُودٌ ﴾ أي الذين خددوا الأخاديد وقعدوا عليها يلقون فيها المؤمنين ، وكانوا بنجران في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . وقد اختلفت الرواية في حديثهم . والمعنى متقارب . ففي صحيح مسلم عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كَانَ مَلِكٌ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَكَانَ لَهُ سَاحِرٌ ، فَلَمَّا كَبُرَ قَالَ لِلْمَلِكِ : إِنِّي قَدْ كَبُرْتُ فَأَبْعَثْ إِلَيَّ غُلَامًا أَعْلَمَهُ السَّحْرَ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِ غُلَامًا يَعْلَمُهُ ، فَكَانَ فِي طَرِيقِهِ إِذَا سَلَكَ رَاهِبٌ ، فَقَعَدَ إِلَيْهِ وَسَمِعَ كَلَامَهُ فَأَعْجَبَهُ ، فَكَانَ إِذَا أَتَى السَّاحِرَ مَرَّةً بِالرَّاهِبِ وَقَعَدَ إِلَيْهِ ، فَإِذَا أَتَى السَّاحِرَ ضَرَبَهُ ، فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى الرَّاهِبِ فَقَالَ : إِذَا خَشِيتَ السَّاحِرَ فَقُلْ : حَبْسَنِي أَهْلِي . وَإِذَا خَشِيتَ أَهْلَكَ فَقُلْ : حَبْسَنِي السَّاحِرَ . فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَتَى عَلَى دَابَّةٍ عَظِيمَةٍ قَدْ حَبَسَتْ النَّاسَ فَقَالَ : الْيَوْمَ أَعْلَمُ السَّاحِرُ أَفْضَلُ أَمْ الرَّاهِبُ أَفْضَلُ ؟ فَأَخَذَ حِجْرًا فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَمْرُ الرَّاهِبِ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ أَمْرِ السَّاحِرِ فَأَقْتُلْ هَذِهِ الدَّابَّةَ حَتَّى يَمْضِيَ النَّاسُ ، فَرَمَاهَا فَقَتَلَهَا وَمَضَى النَّاسُ . فَأَتَى الرَّاهِبَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ لَهُ الرَّاهِبُ : أَيُّ بَنِيَّ ، أَنْتَ الْيَوْمَ أَفْضَلُ مِنِّي ، قَدْ بَلَغَ مِنْ أَمْرِكَ مَا أَرَى ، وَإِنَّكَ سَتُبْتَلَى ، فَإِنْ أَتَيْتَ فَلَا تَدَلَّ عَلَيَّ . وَكَانَ الْغُلَامُ يَبْرِي الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَيُدَاوِي النَّاسَ مِنْ سَائِرِ الْأَدْوَاءِ . فَسَمِعَ جَلِيسٌ لِلْمَلِكِ كَانَ قَدْ عَمِيَ فَأَنَادَ بِهَدَايَا كَثِيرَةٍ فَقَالَ : مَا هَاهُنَا لَكَ أَجْمَعُ إِنْ أَنْتَ شَفَيْتَنِي . فَقَالَ : إِنِّي لَا أَشْفِي أَحَدًا ، إِنَّمَا

يَشْفِي اللهُ ؛ فَإِنْ أَنْتَ آمَنْتَ بِاللّهِ دَعَوْتُ اللّٰهَ فَشَفَاكَ ؛ فَأَمِنْ بِاللّٰهِ فَشَفَاكَ اللهُ . فَأَتَى الْمَلِكُ بِجُلُوسٍ إِلَيْهِ كَمَا كَانَ يَجْلِسُ ؛ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ : مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ بَصَرَكَ ؟ قَالَ رَبِّي . قَالَ : وَلَكَ رَبٌّ غَيْرِي ؟ ! قَالَ : رَبِّي وَرَبُّكَ اللهُ . فَأَخَذَهُ فَلَمْ يَزَلْ يَعْذِّبُهُ حَتَّى دَلَّ عَلَى الْغُلَامِ ؛ فَجِئَ بِالْغُلَامِ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ : أَيُّ بَنَى ! أَقَدَ بَلَغَ مِنْ سِحْرِكَ مَا تُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ ، وَتَفْعَلُ وَتَفْعَلُ ؟ ! فَقَالَ : إِنِّي لَا أَشْفِي أَحَدًا ، إِنَّمَا يَشْفِي اللهُ . فَأَخَذَهُ فَلَمْ يَزَلْ يَعْذِّبُهُ حَتَّى دَلَّ عَلَى الرَّاهِبِ ؛ فَجِئَ بِالرَّاهِبِ فَقِيلَ لَهُ : أَرْجِعْ عَنْ دِينِكَ . فَأَبَى فَدَعَا بِالْمُنْشَارِ فَوَضَعَ الْمُنْشَارَ فِي مَفْرَقِ رَأْسِهِ فَشَقَّهُ حَتَّى وَقَعَ شِقَاةُ . ثُمَّ جِئَ بِجُلُوسِ الْمَلِكِ فَقِيلَ لَهُ : أَرْجِعْ عَنْ دِينِكَ ؛ فَأَبَى فَوَضَعَ الْمُنْشَارَ فِي مَفْرَقِ رَأْسِهِ فَشَقَّهُ بِهِ حَتَّى وَقَعَ شِقَاةُ . ثُمَّ جِئَ بِالْغُلَامِ فَقِيلَ لَهُ : أَرْجِعْ عَنْ دِينِكَ ؛ فَأَبَى فَدَفَعَهُ إِلَى نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ : أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى جَبَلٍ كَذَا وَكَذَا فَأَصْعِدُوا بِهِ الْجَبَلَ ، فَإِذَا بَلَغْتُمْ ذُرْوَتَهُ فَإِنْ رَجَعَ عَنْ دِينِهِ وَإِلَّا فَأَطْرَحُوهُ ؛ فَذْهَبُوا بِهِ فَصَعِدُوا بِهِ الْجَبَلَ فَقَالَ : اللَّهُمَّ أَكْفِنِيهِمْ بِمَا شِئْتَ ؛ فَرَجَفَ بِهِمُ الْجَبَلُ فَسَقَطُوا . وَجَاءَ يَمْشِي إِلَى الْمَلِكِ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ : مَا فَعَلَ أَصْحَابُكَ ؟ قَالَ : كَفَانِيَهُمُ اللهُ . فَدَفَعَهُ إِلَى نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ : أَذْهَبُوا بِهِ فَأَحْمِلُوهُ فِي قُرُورٍ^(١) فَتَوَسَّطُوا بِهِ الْبَحْرَ ، فَإِنْ رَجَعَ عَنْ دِينِهِ وَإِلَّا فَأَقْدِفُوهُ ؛ فَذْهَبُوا بِهِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ أَكْفِنِيهِمْ بِمَا شِئْتَ ؛ فَأَنْكَفَتَ بِهِمُ السَّفِينَةُ فَفَرَّقُوا . وَجَاءَ يَمْشِي إِلَى الْمَلِكِ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ : مَا فَعَلَ أَصْحَابُكَ ؟ قَالَ : كَفَانِيَهُمُ اللهُ . فَقَالَ لِلْمَلِكِ : إِنَّكَ لَسْتَ بِقَاتِلِي حَتَّى تَفْعَلَ مَا أَمَرْتُكَ بِهِ . قَالَ : وَمَا هُوَ ؟ قَالَ : تَجْمَعُ النَّاسُ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ وَتَصْلُبُنِي عَلَى جِذْعٍ ، ثُمَّ خُذْ سَهْمًا مِنْ كِئَانَتِي^(٢) ثُمَّ ضَعِ السَّهْمَ فِي كَيْدِ الْقَوْسِ ثُمَّ قُلْ : بِأَسْمِ اللهِ رَبِّ الْغُلَامِ ، ثُمَّ أَرْمِنِي ؛ فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ قَتَلْتَنِي . فَجَمَعَ النَّاسُ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ وَصَلَبَهُ عَلَى جِذْعٍ ، ثُمَّ أَخَذَ سَهْمًا مِنْ كِئَانَتِهِ ثُمَّ وَضَعَ السَّهْمَ فِي كَيْدِ الْقَوْسِ ثُمَّ قَالَ : بِأَسْمِ اللهِ رَبِّ الْغُلَامِ ؛ ثُمَّ رَمَاهُ فَوَقَعَ السَّهْمُ فِي صُدْغِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ فِي صُدْغِهِ فِي مَوْضِعِ السَّهْمِ فَمَاتَ ؛ فَقَالَ النَّاسُ : آمَنَّا بِرَبِّ الْغُلَامِ ! آمَنَّا بِرَبِّ الْغُلَامِ ! آمَنَّا بِرَبِّ

(١) القُرُورُ (بضم القافين) : السفينة الصغيرة .

(٢) الكِئَانَةُ (بالكسر) : جعبة السهام تتخذ من

جلود لا خشب فيها ، أو من خشب لا جنود فيها .

الغلام ! فَأَتَى الْمَلِكُ فَقِيلَ لَهُ : أَرَأَيْتَ مَا كُنْتَ تَحْدَرُ ؟ قَدْ وَاللَّهِ نَزَلَ بِكَ حَدَرُكَ ، قَدْ آمَنَ النَّاسُ ، فَأَمَرَ بِالْأَخْدُودِ فِي أَفْوَاهِ السَّكَكِ ، نَحَّضَتْ وَأَضْرَمَ النِّيرانَ وَقَالَ : مَنْ لَمْ يَرْجِعْ عَنْ دِينِهِ فَأُحْمَوْهُ فِيهَا — أَوْ قِيلَ لَهُ أَقْتَحِم — ففعلوا ؛ حَتَّى جَاءَتْ أَمْرَأَةٌ وَمَعَهَا صَبِيٌّ لَهَا فَتَقَاعَسَتْ أَنْ تَقَعَ فِيهَا فَقَالَ لَهَا الْغَلَامُ : ” يَا أُمُّهُ أَصْبِرِي فَإِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ “ . خَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ بِمَعْنَاهُ . وَفِيهِ : ” وَكَانَ عَلَى طَرِيقِ الْغَلَامِ رَاهِبٌ فِي صَوْمَعَةٍ “ قَالَ مَعْمَرٌ : أَحْسَبُ أَنَّ أَصْحَابَ الصَّوَامِعِ كَانُوا يَوْمُئِذٍ مُسْلِمِينَ . وَفِيهِ : ” أَنَّ الدَّابَّةَ الَّتِي حَبَسَتْ النَّاسَ كَانَتْ أَسَدًا وَأَنَّ الْغَلَامَ دُفِنَ — قَالَ — فَيُذَكَّرُ أَنَّهُ أَخْرَجَ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَأَصْبَعَهُ عَلَى صُدْغِهِ كَمَا وَضَعَهَا حِينَ قُتِلَ “ . وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرَوَاهُ الضَّحَّاكُ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ : كَانَ مَلِكٌ بَنَجَرَانَ وَفِي رَعِيَّتِهِ رَجُلٌ لَهُ فَتَى قَبْعَتُهُ إِلَى سَاحِرٍ يَعْلَمُهُ السَّحَرُ ، وَكَانَ طَرِيقَ الْفَتَى عَلَى رَاهِبٍ يَقْرَأُ الْإِنْجِيلَ ؛ فَكَانَ يَعْجِبُهُ مَا يَسْمَعُهُ مِنَ الرَّاهِبِ ، فَدَخَلَ فِي دِينِ الرَّاهِبِ ؛ فَأَقْبَلَ يَوْمًا فَإِذَا حَيَّةٌ عَظِيمَةٌ قَطَعَتْ عَلَى النَّاسِ طَرِيقَهُمْ ، فَأَخَذَ حَجَرًا فَقَالَ بِأَسْمِ اللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ؛ فَقَتَلَهَا . وَذَكَرَ نَحْوَ مَا تَقْدِمُ . وَأَنَّ الْمَلِكَ لَمَّا رَمَاهُ بِالسَّهْمِ وَقَتَلَهُ قَالَ أَهْلُ مَمْلَكَةِ الْمَلِكِ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ ثَامِرٍ ؛ وَكَانَ أَسْمَ الْغَلَامِ ، فَغَضِبَ الْمَلِكُ وَأَمَرَ نَحَّضَتْ أَخَادِيدَ ، وَجُمِعَ فِيهَا حَطَبٌ وَنَارٌ وَعَرَضَ أَهْلَ مَمْلَكَتِهِ عَلَيْهَا ، فَمَنْ رَجَعَ عَنِ التَّوْحِيدِ تَرَكَهُ ، وَمَنْ ثَبَتَ عَلَى دِينِهِ قَذَفَهُ فِي النَّارِ . وَجِئَ بِأَمْرَأَةٍ مَرْضِعٍ فَقِيلَ لَهَا أَرْجِعِي عَنْ دِينِكَ وَإِلَّا قَذَفْنَاكَ وَوَلَدَكَ — قَالَ — فَأَشْفَقَتْ وَهَمَّتْ بِالرَّجُوعِ ، فَقَالَ لَهَا الصَّبِيُّ الْمَرْضُوعُ : يَا أُمِّي ، أَثَبَّتِي عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ فَإِنَّمَا هِيَ غَمِيضَةٌ ؛ فَالْقَوْهَا وَأَبْنَاهَا . وَرَوَى أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ أَنَّ النَّارَ أَرْتَفَعَتْ مِنَ الْأَخْدُودِ فَصَارَتْ فَوْقَ الْمَلِكِ وَأَصْحَابِهِ أَرْبَعِينَ ذِرَاعًا فَأَحْرَقَتْهُمْ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : هُمْ قَوْمٌ مِنَ النَّصَارَى كَانُوا بَايَعُوا قَبْلَ مَبْعَثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَرْبَعِينَ سَنَةً ، أَخَذَهُمْ يُوسُفُ بْنُ شَرَاخِيلَ بْنِ تَبَعِ الْجَمِيرِيِّ ، وَكَانُوا نَيْفًا وَثَمَانِينَ رَجُلًا ، وَحَفَرُوا لَهُمْ أَخْدُودًا وَأَحْرَقَهُمْ فِيهِ . حَكَاهُ الْمَسَاوِرْدِيُّ ، وَحَكَى الشَّعْلَبِيُّ عَنْهُ أَنَّ أَصْحَابَ الْأَخْدُودِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، أَخَذُوا رَجُلًا

ونساء نخذوا لهم الأخاديد، ثم أوقدوا فيها النار، ثم أقيم المؤمنون عليها وقيل لهم: تكفرون أو تُقذفون في النار؟ ويزعمون أنه دانيال وأصحابه، وقاله عَطِيَّة العَوْفِي. وروى نحو هذا عن ابن عباس. وقال علي رضي الله عنه: إن مَلِكًا سَكر فوقع على أخته، فأراد أن يجعل ذلك شَرعًا في رِعيته فلم يقبلوا؛ فأشارت عليه أن يخطب بأن الله عز وجل — أحل نكاح الأخوات فلم يُسمع منه. فأشارت عليه أن يَحُدَّ لهم الأخدود ويُلقَى فيه كل من عصاه. ففعل. قال: وبقياءهم ينكحون الأخوات وهم المجوس، وكانوا أهل كتاب. وروى عن علي أيضًا أن أصحاب الأخدود كان سببهم أن نبيًا بعثه الله تعالى إلى الحبشة، فأتبعه ناس نخذ لهم قومهم أخذودا، فن أتبع النبي رمى فيها، بغى، بامرأة لها بُحَى رضيع فحزعت، فقال لها: يا أمّاه، أمضى ولا تجزعي. وقال أيوب عن عكرمة قال: «قُتِلَ أصحابُ الأخدود» قال: كانوا من قومك من السَّجِسْتَان. وقال الكلبي: هم نصارى نَجْرَان، أخذوا بها قوما مؤمنين نخذوا لهم سبعة أخاديد، طول كل أخذود أربعون ذراعا، وعرضه اثنا عشر ذراعا. ثم طرح فيه النفط والخطب، ثم عرضوهم عليها؛ فمن أبقى قذفوه فيها. وقيل: قوم من النصارى كانوا بالقسطنطينية زمان قسطنطين. وقال مقاتل: أصحاب الأخدود ثلاثة؛ واحد بنجران، والآخر بالشام، والآخر بفارس. أما الذي بالشام فأنطيانوس الرومي، وأما الذي بفارس فبختنصر، والذي بأرض العرب يوسف بن ذى نُوَاس. فلم يُنزل الله في الذي بفارس والشام قرآنا، وأنزل قرآنا في الذي كان بنجران. وذلك أن رجلين مسلمين كان أحدهما بتهامة والآخر بنجران، آجرا أحدهما نفسه، بفعل يعمل ويقرأ الإنجيل؛ فَرَأَتْ ابْنَةُ المستأجر النور في قراءة الإنجيل، فأخبرت أباهما فأسلم. وبلغوا سبعة وثمانين بين رجل وامرأة، بعد ما رُفِعَ عيسى، نخذ لهم يوسف بن ذى نُوَاس بن تُبَّع الحِمِيرِي أخذودا وأوقد فيه النار؛ وعرضهم على الكفر، فمن أبى أن يكفر قذفه في النار، وقال: من رجع عن دين عيسى لم يقذف. وإن امرأة معها ولدها صغير لم يتكلم، فرجعت، فقال لها أبنها: يا أمّاه، إني أرى أمامك

(١) النفط (بالكسر وقد يفتح): دهن معدنى مربع الاحتراق، توقد به النار وينداوى به.

نارا لا تطفأ، فقدفا جميعا أنفسهما في النار، بفعلها الله وآبها في الجنة . فُقَذِفَ في يوم واحد سبعة وسبعون إنسانا . وقال ابن إسحق عن وهب بن منبه : كان رجل من بقايا أهل دين عيسى بن مريم عليه السلام ، يقال له قيمون ، وكان رجلا صالحا مجتهدا زاهدا في الدنيا مجاب الدعوة ، وكان سائحا في القرى لا يُعرف بقرية إلا مضى عنها ، وكان بناء يعمل الطين . قال محمد بن كعب القرظي : وكان أهل نجران أهل شرك يعبدون الأصنام ، وكان في قرية من قراها قريبا من نجران ساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر ، فلما نزل بها قيمون بنى بها خيمة بين نجران وبين تلك القرية التي بها الساحر ، بفعل أهل نجران يبعثون غلمانهم إلى ذلك الساحر يعلمهم السحر ، فبعث إليه الثامر عبد الله بن الثامر ، فكان مع غلمان أهل نجران ، وكان عبد الله إذا مرت بصاحب الخيمة أعجبه ما يرى من أمر صلاته وعبادته ، بفعل يجلس إليه ويسمع منه حتى أسلم ، فوحد الله وعبده وجعل يسأله عن اسم الله الأعظم ، وكان الراهب يعلمه فكتمه إياه وقال : يا بن أخي ، إنك لن تحمله ، أخشى ضعفك عنه ؛ وكان أبوه الثامر لا يظن إلا أن أبنه يختلف إلى الساحر كما يختلف الغلمان . فلما رأى عبد الله أن الراهب قد يجل عليه بتعليم اسم الله الأعظم ، عمد إلى قداح بجمعها ، ثم لم يبق لله تعالى أسما يعلمه إلا كتبه في قدح ، لكل اسم قدح ، حتى إذا أحصاها أوقد لها نارا ، ثم جعل يقذفها فيها قدحا قدحا ، حتى إذا مرت بالاسم الأعظم قذف فيها بقدحه ، فوثب القدح حتى خرج منها لم يضربه شيء ؛ فآخذه ثم قام إلى صاحبه ، فأخبره أنه قد علم اسم الله الأعظم الذي كتبه إياه ، فقال : وما هو ؟ قال : كذا وكذا . قال : وكيف علمته ؟ فأخبره بما صنع . فقال له : يا بن أخي ، قد أصبته ، فأمسك على نفسك وما أظن أن تفعل . بفعل عبد الله بن الثامر إذا دخل نجران لم يلق أحدا به ضرر إلا قال : يا عبد الله ، أتوحد الله وتدخل في ديني فأدعو الله لك فيعافيك مما أنت فيه من البلاء ؟ فيقول : نعم ؛ فيوحد الله ويسلم فيدعو الله له فيشفى . حتى لم يبق أحد بنجران به ضرر إلا أتاه فآتبعه على دينه ودعا له فعوفي ؛ حتى رفع شأنه إلى ملكهم فدعاه فقال له :

(١) في تاريخ الطبري : « قيمون » بالفاء .

(٢) القدح (بالكسر) : الدسم قبل أن ينصل ويراش ، جمعه قداح .

أفسدت على أهل قريتي وخالفت ديني ودين آبائي ، فلا مثلن بك . قال : لا تقدر على ذلك ؛ بفعل يرسل به إلى الجبل الطويل فيطرح عن رأسه فيقع على الأرض ليس به بأس . وجعل يبعث به إلى مياه نجران ، بحار لا يلقى فيها شيء إلا هلك ، فيلقى فيها فيخرج ليس به بأس ؛ فلما غلبه قال له عبد الله بن النامر : والله لا تقدر على قتلي حتى توحّد الله وتؤمن بما آمنت به ؛ فإنك إن فعلت ذلك سّطت على وقتلتي . فوحّد الله ذلك الملك وشهد شهادته ، ثم ضربه بمصا فشجّه شجرة صغيرة ليست بكبيرة فقتله ، وهلك الملك مكانه ، واجتمع أهل نجران على دين عبد الله بن النامر ، وكان على ما جاء به عيسى بن مريم من الإنجيل وحكمه . ثم أصابهم ما أصاب أهل دينهم من الأحداث ؛ فمن ذلك كان أصل النصرانية بنجران . فسار إليهم ذو نواس اليهودي بجنوده من حمير ، فدعاهم إلى اليهودية وخيرهم بين ذلك أو القتل ، فأختاروا القتل نخدّ لهم الأخدود ؛ فخرق بالنار وقتل بالسيف ومثل بهم حتى قتل منهم عشرين ألفاً . وقال وهب بن منبه : آثني عشر ألفاً . وقال الكلبي : كان أصحاب الأخدود سبعين ألفاً . قال وهب : ثم لما غالب أرباط على اليمن خرج ذو نواس هاربا فاقتحم البحر بفرسه فغرق . قال ابن إسحق : وذو نواس هذا اسمه زرعة بن تبيان أسعد الحميري ، وكان أيضا يسمى يوسف ، وكان له غداثر من شعر تنّوس ، أي تضطرب ، فسمّى ذا نواس ؛ وكان فعل هذا بأهل نجران فأفلت منهم رجل اسمه دؤس ذو ثعلبان ، فساق الحبشة لينتصر بهم ، فملكوا اليمن وهلك ذو نواس في البحر ؛ ألقى نفسه فيه ؛ وفيه يقول عمرو بن معدى كرب :

أَتُوْعِدُنِي كَأَنَّكَ ذُو رُعَيْنِ * بَأَنَعَمَ عَيْشَةٍ أَوْ ذُو نَوَاسٍ
وَكَأَنَّكَ كَانَ قَبْلَكَ مِنْ نَعِيمٍ * وَمُلْكٍ ثَابِتٍ فِي النَّاسِ رَاسٍ
قَدِيمٍ عَهْدُهُ مِنْ عَهْدِ عَادٍ * عَظِيمٍ قَاهِرٍ الْجَبْرُوتِ قَاسٍ
أَزَالَ الدَّهْرُ مَلِكَهُمْ فَأَضْحَى * يُنْقَلُ مِنْ أَنَاسٍ فِي أَنَاسٍ

(١) في بعض النسخ : « تسعين ألفا » .

(٢) هو كغراب أو كرمز ، ويكسر . وهو أول من كسا البيت الحرام .

وذورعين ملك من ملوك حمير . ورعين حصن له . وهو من ولد الحرث بن عمرو بن حمير
ابن سبأ .

مسئلة — قال علماؤنا : أعلم الله عز وجل المؤمنين من هذه الأمة في هذه الآية ،
ما كان يلقاه من وحد قبلهم من الشدائد ؛ يؤنسهم بذلك . وذكر لهم النبي صلى الله عليه وسلم
قصة الغلام ليصبروا على ما يلقون من الأذى والآلام ، والمشقات التي كانوا عليها ؛ ليتأسوا
بمثل هذا الغلام في صبره وتصلبه في الحق وتمسكه به ، وبذله نفسه في حق إظهار دعوته ،
ودخول الناس في الدين مع صغر سنه وعظم صبره . وكذلك الراهب صبر على التمسك بالحق
حتى نُشر بالإنذار . وكذلك كثير من الناس لما آمنوا بالله تعالى ورسخ الإيمان في قلوبهم ،
صبروا على الطرح في النار ولم يرجعوا في دينهم . ابن العربي : وهذا منسوخ عندنا ؛ حسب
ما تقدم بيانه في سورة « النحل » .

قلت : ليس بمنسوخ عندنا ، وأن الصبر على ذلك لمن قويت نفسه وصلب دينه أولى ؛ قال
الله تعالى مخبرا عن لقمان : « يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى
مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » . وروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « إن من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر » . أخرجه الترمذي وقال : حديث
حسن غريب . وروى ابن سنجر محمد بن سنجر عن أمية مولاة النبي صلى الله عليه وسلم
قالت : كنت أوضئ النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل فقال : أوصني . فقال : « لا تشرك
بالله شيئا وإن قطعت أو حُرقت بالنار ... » الحديث . قال علماؤنا : ولقد آمتحن كثير من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالقتل والصلب والتعذيب الشديد فصبروا ولم يلتفتوا إلى
شيء من ذلك . ويكفيك قصة عاصم وخبيب وأصحابهما وما لقوا من الحروب والمحن والقتل
والأسر والحرق ؛ وغير ذلك . وقد مضى في « النحل » أن هذا إجماع ممن قوى في ذلك ؛
فتأمل هناك .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٨٠ وما بعدها ، وص ٢٠٢ (٢) آية ١٧ سورة لقمان .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٨٠

قوله تعالى : ﴿ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴾ دعا على هؤلاء الكفار بالإبعاد من رحمة الله تعالى . وقيل : معناه الإخبار عن قتل أولئك المؤمنين ؛ أى إنهم قُتلوا بالنار فصبروا . وقيل : هو إخبار عن أولئك الظالمين ؛ فإنه روى أن الله قبض أرواح الذين ألقوا في الأخدود قبل أن يصلوا إلى النار ، وخرجت نار من الأخدود فأحرقت الذين هم عليها فعود . وقيل : إن المؤمنين نجوا وأحرقت النار الذين قعدوا ؛ ذكره النحاس . ومعنى «عليها» أى عندها ؛ وعلى بمعنى عند . وقيل : « عليها » على ما يدنو منها من حافات الأخدود ؛ كما قال :

* وبات على النار الندى والمحلّق^(١) *

والعامل في « إذ » « قتل » ؛ أى لعنوا في ذلك الوقت . ﴿ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴾ أى حضور . يعنى الكفار كانوا يعرضون الكفر على المؤمنين فمن أبى ألقوه في النار ؛ وفى ذلك وصفهم بالقسوة ثم بالجد^(٢) فى ذلك . وقيل : « على » بمعنى مع ؛ أى وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين شهود .

قوله تعالى : وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ ﴾ وقرأ أبو حيوة « نَقَمُوا » بالكسر . والفصيح هو الفتح . وقد مضى فى « براءة » القول فيه . أى ما نَقَمَ الملِكُ وأصحابه من الذين حرّقهم . ﴿ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا ﴾ أى إلا أن يصدقوا . ﴿ بِاللَّهِ الْعَزِيزِ ﴾ أى الغالب المنيع . ﴿ الْحَمِيدِ ﴾

(١) البيت لأعشى قيس ، وصدره :

* تشب لمقرورين يصطلبانها *

(٢) فى بعض النسخ : « أى بالجد » بدل « ثم بالجد » .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٠٧

أى المحمود فى كل حال . ﴿ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ لا شريك له فيهما ولا نديد .
﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ أى عالم بأعمال خلقه لا تخفى عليه خافية .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ** ﴿١١﴾ **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ** ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ أى حرقوهم بالنار . والعرب تقول : فتن فلان الدرهم والدينار ؛ إذا أدخله الكور لينظر جودته . ودينار مفتون . ويُسَمَّى الصائغ الفتنان ، وكذلك الشيطان ؛ وورق فتين ؛ أى فضة محترقة . ويقال للحزرة فتين ؛ أى كأنها أحرقت حجارتها بالنار ، وذلك لسوادها . ﴿ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا ﴾ أى من قبيح صنيعهم مع ما أظهره الله لهذا الملك الجبار الظالم وقومه من الايات البينات على يدى الغلام . ﴿ فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ﴾ لكفرهم . ﴿ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴾ فى الدنيا لإحراقهم المؤمنين بالنار . وقد تقدم عن ابن عباس . وقيل : « وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ » أى ولهم فى الآخرة عذاب زائد على عذاب كفرهم بما أحرقوا المؤمنين . وقيل : لهم عذاب جهنم وعذاب الحريق . والحريق : أسم من أسماء جهنم ؛ كالسعير . والنار دركات وأنواع ولها أسماء . وكأنهم يعذبون بالمهرير فى جهنم ، ثم يعذبون بعذاب الحريق . فالأول عذاب يبردها ، والثانى . عذاب بحرها . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أى هؤلاء الذين كانوا آمنوا بالله ؛ أى صدقوا به وبرسله . ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ ﴾ أى بساتين . ﴿ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ من ماء غير آسن ، ومن لبن لم يتغير طعمه ، ومن نحر لذة للشاربين ، وأنهار من غسل مصفى . ﴿ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴾ أى العظيم ، الذى لا فوز يشبهه .

(١) الحرة (فتح الحاء المهملة) : أرض ذات حجارة سود نخرة . (٢) فى نسخة من الأصل : « ركانوا » .

قوله تعالى : **إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ** ﴿١٢﴾ **إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ** ﴿١٣﴾
وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ﴿١٤﴾ **ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ** ﴿١٥﴾ **فَعَالٌ لِّمَا**
يُرِيدُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ)** أى أخذه الجبابة والظلمة ؛ كقوله جل ثناؤه : **« وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ »** . وقد تقدم . قال المبرد : **« إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ »** جواب القسم ؛ المعنى : والسما ذات البروج إن بطش ربك . وما بينهما معترض مؤكد للقسم . وكذلك قال الترمذى الحكيم فى نوادر الأصول : إن القسم واقع على ذكر صفته بالشدة . **(إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ)** يعنى الخلق — عند أكثر العلماء — يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم عند البعث . وروى عكرمة قال : عجب الكفار من إحياء الله جل ثناؤه السموات . وقال ابن عباس : يبدي لهم عذاب الحريق فى الدنيا ثم يعيده عليهم فى الآخرة . وهذا اختيار الطبرى . **(وَهُوَ الْغَفُورُ)** أى السَّتُورُ لذنوب عباده المؤمنين لا يفضحهم بها **(الْوُدُودُ)** أى المحب لأوليائه . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : كما يؤد أحكم أخاه بالبشرى والمحبة . وعنه أيضا « الودود » أى المتودد إلى أوليائه بالمغفرة . وقال مجاهد : الواذ لأوليائه ؛ فعول بمعنى فاعل . وقال ابن زيد : الرحيم . وحكى المبرد عن إسماعيل بن إسحق القاضى أن الودود هو الذى لا ولد له ؛ وأنشد قول الشاعر :

وأركب فى الرُّوع عُرْيَانَةً * ذلولَ الجناح اقحاحاً ودوداً

أى لا ولد لها تحن إليه . ويكون معنى الآية : إنه يغفر لعباده وليس له ولد يغفر لهم من أجله ؛ ليكون بالمغفرة متفضلاً من غير جزاء . وقيل : الودود بمعنى المودود ؛ كركوب وحلوب ؛ أى يؤده عباده الصالحون ويحبونه . **(ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ)** قرأ الكوفيون إلا عاصماً « المجيد » بالخفض نعتاً للعرش . وقيل : لـ « ربك » ؛ أى إن بطش ربك المجيد لشديد .

ولم يمتنع الفصل لأنه جار مجرى الصفة في التشديد . الباقون بالرفع نعتا لـ «ذو» وهو الله تعالى . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأن المجد هو النهاية في الكرم والفضل ، والله سبحانه المنعوت بذلك ، وإن كان قد وصف عرشه بالكريم في آخر «المؤمنون»^(١) . تقول العرب : في كل شجر نار ، وأستجد المرخ والعفار ؛ أى تناهيا فيه حتى يقتبس منهما . ومعنى ذو العرش : أى ذو الملك والسلطان ؛ كما يقال : فلان على سرير ملكه ؛ وإن لم يكن على سرير . ويقال : نُزل عرشه ؛ أى ذهب سلطانه . وقد مضى بيان هذا في «الأعراف» وخاصة في «كتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى» . ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ أى لا يمتنع عليه شيء يريد . الزمخشري : «فَعَالٌ» خبر ابتداء محذوف . وإنما قيل : «فَعَالٌ» لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة . وقال الفراء : هو رفع على التكرير والاستئناف ؛ لأنه نكرة محضة . وقال الطبري : رفع «فَعَالٌ» وهى نكرة محضة على وجه الإتيان لإعراب «الغفور الودود» . وعن أبي السُّفَرِ قال : دخل ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على أبي بكر رضى الله عنه يعودونه فقالوا : ألا نأتيك بطبيب ؟ قال : قد رآني ! قالوا : فما قال لك ؟ قال قال : إني فعال لما أريد .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾ أى قد أتاك يا محمد خبر الجموع الكافرة المكذبة لأنبياهم ؛ يؤنسه بذلك ويسليه . ثم بينهم فقال . ﴿فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ﴾ وهما في موضع جر على البدل من «الجنود» . المعنى : أنك قد عرفت ما فعل الله بهم حين كذبوا أنبياءهم ورسله . ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أى من هؤلاء الذين لا يؤمنون بك . ﴿فِي تَكْذِيبٍ﴾

(١) راجع ج ١٢ ص ١٥٧ . (٢) المرخ والعفار : شجرتان من أكثر الشجر ذرا ، يُلحَدُ منهما الزناد .

والعرب تضرب بهما المثل في الشرف العالى . و «أستجد» : استكثر . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٢٠ .

(٤) هو سعيد بن محمد الحمداني .

لك ؛ كذاب من قبلهم . وإنما خص فرعون وثمود ؛ لأن ثمود في بلاد العرب ، وقصتهم عندهم مشهورة وإن كانوا من المتقدمين . وأمر فرعون كان مشهورا عند أهل الكتاب وغيرهم ، وكان من المتأخرين في الهلاك ؛ فدلّ بهما على أمثالهما في الهلاك . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٢٠﴾ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾**

قوله تعالى : **(وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ)** أى يقدر على أن يتزل بهم ما أنزل بفرعون . والمحاط به كالمحصور . وقيل : أى والله عالم بهم فهو يجازيهم . **(بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ)** أى متناهٍ في الشرف والكرم والبركة ، وهو بيان ما بالناس الحاجة إليه من أحكام الدين والدنيا لا كما زعم المشركون . وقيل « مجيد » أى غير مخلوق . **(فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ)** أى مكتوب في لوح . وهو محفوظ عند الله تعالى من وصول الشياطين إليه . وقيل : هو أم الكتاب ؛ ومنه آتسخ القرآن والكتب . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : اللوح من ياقوتة حمراء ، أعلاه معقود بالعرش وأسفله في حجر ملك يقال له ماطر يون ، كتابه نور وقلمه نور ، ينظر الله عز وجل فيه كل يوم ثلثائة وستين نظرة ، ليس منها نظرة إلا وهو يفعل ما يشاء ؛ يرفع وضيعا ويضع رفيعا ، ويغنى فقيرا ويفقر غنيا ، يحيى ويميت ، ويفعل ما يشاء ؛ لا إله إلا هو . وقال أنس بن مالك ومجاهد : إن اللوح المحفوظ الذى ذكره الله تعالى في جبهة إسرافيل . وقال مقاتل : اللوح المحفوظ عن يمين العرش . وقيل : اللوح المحفوظ الذى فيه أصناف الخلق والخلقة ، وبيان أمورهم ، وذكر آجالهم وأرزاقهم وأعمالهم ، والأقضية النافذة فيهم ، ومآل عواقب أمورهم ؛ وهو أم الكتاب . وقال ابن عباس : أول شيء كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ « إني أنا الله لا إله إلا أنا ، محمد رسولى ، من آتسلم لقضائى وصبر على بلائى وشكر نعمائى كتبته صديقا وبعثته مع الصديقين ، ومن لم يستسلم لقضائى

ولم يصبر على بلائى ولم يشكر نعمائى فليخذلهما سوى » . وكتب الحجاج إلى محمد بن الحنفية رضى الله عنه يتوعده ؛ فكتب إليه ابن الحنفية : « بلغنى أن الله تعالى فى كل يوم ثمانمائة وستين نظرة فى اللوح المحفوظ ؛ يُعزَّ وَيُذَل ، وَيَتلى وَيُفرح ، وَيُفعل ما يريد ؛ فلعل نظرة منها تشغلك بنفسك فتشتغل بها ولا تتفرغ » . وقال بعض المفسرين : اللوح شئ يلوح للملائكة فيقرءونه . وقرأ ابن السَّمِيع وأبو حَيَّوَة « قرآنٌ مجيد » على الإضافة ؛ أى قرآن ربِّ مجيد . وقرأ نافع « فى لوح محفوظ » بالرفع نعتا للقرآن ؛ أى بل هو قرآن مجيد محفوظ فى لوح . الباقون (بالجر) نعتا للوح . والقراء متفقون على فتح اللام من « لوح » إلا ما روى عن يحيى بن يعمر ؛ فإنه قرأ فى « لُوح » بضم اللام ؛ أى إنه يلوح ، وهو ذو نور وعلو وشرف . قال الزمخشري : واللوح الهواء ؛ يعنى اللوح فوق السماء السابعة الذى فيه اللوح . وفى الصحاح : لاح الشئ يلوح لَوْحًا أى لمح . ولاحه السَّفر : غيره . ولاح لَوْحًا وَلَوْحًا عطش ، وآلتاح مثله . واللُّوح : الكتيف وكلّ عظيم عريض . واللُّوح : الذى يكتب فيه . واللُّوح (بالضم) : الهواء بين السماء والأرض . والحمد لله .



تم بعون الله تعالى الجزء التاسع عشر من تفسير القرطبي ،

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء العشرون ، وأوله :

”سورة (الطارق)“



كَمَّلَ طبع الجزء التاسع عشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي
بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الثلاثاء ٢١ ربيع الأول سنة ١٣٦٩
(١٠ يناير سنة ١٩٥٠) م

محمد نديم